

# کتابخانه تصنیف سید کار عالی حیدر آباد دکن

۲۱ ۳ ۴ ۵

الدلائل فی حل المشاكل

مجامع

۹۰

منبر خستہ

پانچ و سولہ

نام کتاب

ترجمہ کتاب

مکتبہ خستہ

5648

51A



# الدلائل في حل المشاكك واجوبة الرسائل

الفناء في رثاء الحسين (ع)

السؤال الاول - هل يحل استماع الغناء المطرب سيما لحن (سوز) ؟  
وهل استعمال هذا لحن في رثاء سيدنا الامام الحسين سبب النبي (ع) ؟  
اولا يجوز .

الهند : ابو الحسن راجا بلهرا

الجواب - - راجعوا في هذه المسئلة كتابنا المرسوم (فيض  
السائل) اورسالة ( چهارده مسئلة ) تجودون فيهما الجواب الكافي .

حكمه تغير الاواني من ولوغ الكلاب

س . ٢٠ - ورد في الشرع الاسلامي حكم بحجم عايه وهو تغير  
الاواني اذا ولت الكلاب فيها . وقد ذكر الكثيرون حكما لهذا  
الحكم فما هو الارجح لديكم ؟

إيران : محمد حسن السردرودي

ج - الاول الارجح هو ان الكلاب تكثر فيها الاعتلال بالمرض  
المسروف مداء الكلاب - ينجح اللام - و ونوع تسمم شديد يظهر في الدم  
ونجس نسبه الكلاب ومن يعضه ذاك الكلاب ، ونادر من يبره من

ذلك المرض وقد ثبت عدوى هذا الداء وسرايته قديماً وحديثاً بل سرايته ظاهرة وسريته وشرهه، وهذه العدوى حاصلة بنحو ذرة من لعاب الكلب المكروب الى داخل البدن.

لذلك اهتم الشرع بالتحذر من سرايته واخذ التدابير الخاصة والاحتياطات اللازمة من أجله بسبب ابتلاء العرب واضطرارهم الى صحبته للصيد والحفظ البيوت والماشية او الزرع وغير ذلك، وتلك الكلاب قد تلغ في اواهم وهي مكشوفة اوفى اوائل اغتلاها، آء الكلب فلا يدرف الناس ونشأتها، فصيانة لنفوس البشر من شر هذا الداء افعال وسرايته القريبة الى الانسان والحيوان امر الشرع بالجانب التحذر من الكلاب وشعره ولعاب فيه وريقه. وان لعابه اذا .. .. اني يجب تنبيهه، وتطهيرها ليس بالماء وحده بل باء والتراب مراراً وكراراً وقائه بسرايته والله تعالى ولي الهداية

### الدروز وحقيقتهم

س — ٣ — ما هو مذهب الدروز وحقيقته امرهم ؟

بغداد جماعة

ج — ان كلمة الدروز اسم جماعة شهيرة بالشجاعة والسخاء نطقن ما بين ولايتي بيروت والشام من سوريا الغربية. ولهم تاريخ عديد في اباء الضيم ورفض الظلم والعفاف والكرم. وعما ان هذه الطائفة شديدة الكتمان والتقية في ابدان معتقداتها وافشاء ادراهم لمن ليس منها فمن تصبب توضيح حقيقتهم بمروية تنفي كل شك او ارتياب. فله غمر، اذا اخلا فوم جهنم والابائهم. وعندنا ان الدروز بقية من لاسماعيلية "باطنية من الشيعة لمسلمين وقد كان اسلاف هؤلاء شيعة محمد المكنوم بن اسماعيل بن جعفر الصادق

(ع) . وقد انكشف لي من كتب جابر بن حيان الصوفي الكيمياوي الشهير انه كان هو وجماعة من فلاسفة الشيعة يأتمرون بمحمد المكنوم ، ومن جملة هؤلاء ( جمعية اخوان الصفا ) المنعقدة في البصرة حوالي القرن الثالث الهجري ، وقد تشطرت الفلاسفة وارباب العلوم العقلية الذين انتبسوا من حكمة الامام جعفر الصادق (ع) الى شطرين تشبع شطر منهم بعده كني نو بخت للامام الرضا ولابيه موسى بن جعفر (ع) ، وتشبع الشطر الاكثر لمحمد المكنوم بن اسماعيل بن جعفر (ع) ، هم باطنية الامن شذ . وقد ازروا من ايران والعراق الى البصرة ، تسربت مبادئهم الفعالة في نواحيها ، فتطورت تارة في هيئة القرامطة ولعبوا ادواراً مهمة مشهورة ، وتطورت اخرى في هيئة الفاطمية بافريقية واستت حكومة وتاريخاً عريضاً ، وتطورت حيناً بايران في هيئة الصباحية وفعلت مافعلت ، وتطورت طوراً في هيئة الدروز بارض الشام حتى نهضت اليوم نهضة سنكشف الالام عن اسرارها وآثارها اما مسألة العجل الممان في زوايا خلواتهم فهي من اغمض اسرارهم وروزم الدمية ، كذلك نعتهم كل وجيه باسمين حسن قبيح

فالدروز طائفة اسماعيلية من الشيعة ، ولكن قلت اطروقة اثمة الدين عليهم وشذ احشاك العرفاء المخلصين بهم فاستوطنت بيدهم اوهام المبتدعين كاهلها من امم الارض ولا بد ان يذبح فهم ومنهم رجال مصلحون يزجون عن جثام امهم نوبها البالي ،

وتؤيد اسلاميتهم مسألة شواهد جلية من عاداتهم وادابهم كالتمسك بالقرآن المجيد تلاوته واتزاهم بمجابه الزنا والطلاق والخان وجميع

بيت الله الحرام ، وتسمية اولادهم بمحمد واحمد وعلي والحسن والحسين  
وخديجة وفاطمة ونحو ذلك ، وترددهم الى مساجد المسلمين ،  
نعم يقدسون ائمة الاسماعيلية واولئك مصر الفاطميين لاسيما الحاكم  
بامر الله ، وحسن الصباح وحزرة بن علي وغيليل العراقي و نهادشادكن  
الايراني وغيرهم من زعماء الاسماعيليين والقائلين بتسلسل الامامة في ولد  
اسماعيل بن جعفر الصادق من ائمة آل محمد ( ص ) . وعنه اخذوا التستر  
والمبالغة في التكتم والتقية اذ كان الامام الصادق ( ع ) يقول : اتقية ديني  
ودين آبائي ومن لا تقية له لا دين له [ ، وقد حفظ شيعة وشيعة آبائه  
عن دسائس امراء عصره بتشديد التقية عليهم ولزوما للدروزي  
سوريا خوفا من شيعة امية وامراء الجور واحتياطا من ملوك العثمانيين  
. والله اعلم .

### استقبال الفقر وكثرة الأعداء

س — ٤ — روى السيد المرتضى علم الهدى في كتابه الامالي  
عن النبي ( ص ) انه قال : ( من احبني فليعد للفقر جلبابا ) وفي الحديث  
المشهور عنه ( ص ) ( يا علي من احبني فليستمد للفقر ومن احبك فليعد  
لكثرة الأعداء )

هذا وقد فسره الحديثيين المذكورين : ان من احب النبي ( ص )  
فليستقبل الفقر ويتهيأ له ولا يجتهد لتحصل المال . ومن البائس من ان  
حب النبي فرض . واما الفقر فهو ضد لوسائل حياة الامم . بل كيف  
وهو السم القاتل لرقبها . ولا يلائم الشريعة المطهرة وهي له الحذاء  
واس المدينة الحقيقية — وكذلك ما في الحديث الثاني من استقبال كثرة

الاعداء والرضوخ لهم . وهذا مناف للحياة الاجتماعية . اذ ان الحياة الاجتماعية تستلزم الوئام والاخاء والتعاقد .  
فالرجاء ان تكشفوا الغبار عن الحقيقة ؟

ايران محمد مهدي العلوي  
شيخ الاسلام زاده

ج - كلنا نعلم عن ايمان وايقان ان العالم العربي قويل مبعث النبي ( ص ) كان في ظلام ظلم حالك وسبات جهل عميق وانحطاط اخلاقي رذيل حتى اوشكت الامة العربية ان تبور وتذهب . فبعث الله فيهم ولهم ومنهم واياهم رسولا مصلحا ونبيا نجيا هو ( محمد ) ( ص ) ينقذهم من شفا جرف الهلكات ومن ازيمات الحياة  
فمثل هذا النبي النجى لا بد ان تكون كلماته واحاديثه متقذة لاتباعه من هوة النذل واشقاء . وتلا لا كصايح النور فتهدي اشباعه الى اوج العز والبقاء . فعليه لا يلق به ان تفسر احاديثه السنية او كلماته القدسية بما في منابيه هلاك الامة اوشقاؤها او ذلها وفناؤها . فلو صح عنه ( ص ) الخبران المذكوران فليس مناهما امر محييه بتطلب الفقر او تطلب كثرة العدوان لان تطلب الفقر قبيح لدى العقول كما هو قبيح في الشريعة وكذلك تطلب كثرة الاعداء . والامة التي تداوم على الفقر اياما معدودات تموت وتقرض

لكلنا الخبران المأثوران عن نبينا ( ص ) ونبينا انما يرشدنا الى حقائق ناصئة هي من ارکان الحياة ومن كبان الامة اخي امر محييه بتابعته ( وكل محب صادق لا بد واز بشايح محبوبه في فضائله ) فبقول ( ص ) ان من احبني فليستعد مثلي لدفع الفقه في تجاري واسفاري .



وغير ذلك من مظاهر كفاحه ودفاعه لمادية الفقر . وكذلك من يجب علينا (ع) حبا صادقا فليتشبه به وليستمد مثله لكثرة الاعداء وعدم الاكتراث بهم مهما كثروا كما كان علي (ع) لا يهرب من كثرة الاعداء ولا يهرب بل ينهض لدفاعهم وكفاحهم مشتاقا وسباقا بحجارة لم يشهد تاريخ الابطال بمثلا لغيره . فهل نحن (ونحن شيعة) شيعة في هذه الفضيلة.

اما خبر (من احبني فليعد للفقر جلبانا) فظاهر بعد تفسيرنا السابق. اذ (الجلباب) هو الحاجز الحاجب وكلمة (فليعد) اصر من الاعداد والتأهب اي ان يحب نبيه محمد (ص) يجب ان يشابهه في تأهب لدفع الفقر بالحواجز والدفاع عنه . وذلك بالتجارة والتحرر بالمكاسب والصناعة ومعاونة الزاخرة او الجهاد في سبيل الحق.

والمطلع المنصف يجد في هذه التفسيرات اسباقي . يا بين اللفظ والمعنى وبين . سلك صاحب الرسالة والمقالة كما بين مسأله وغايه . لكننا بعض شراح الحديث قد يشأون عن مرأى صاحب الشريعة الزاه في جهوز كلامه الى ما يناقض مرامه . ما يبيت روح الرجاء والامل . ويدعو بالالة الى الدرك الاسفل.

### دين الاسلام فطري

س — ه — ورد في الشريعة الفراء : ان الاسلام هو دين فطري فهل معناه انه لا يمكن التخلف عن احكامه.

الازدي

السكاظمه

ج — الفطرة هي ما يقتضيه الله لو خلى ونفسه وبدون مانع فاذا قيل (الصدق فطري في البشر) معناه ان الانسان لو خلى ونفسه

فان حاله الفطرية تقتضي ان يصدق كلامه ، وهذه الفطرة قد تدوم فيه كما هو الغالب . وقد تزول عنه غائبا ، او يفسد فاما جأى الكذب . كما ان القاتل سوط الحجر الى الارض طيبيا . . . مناه ان الحجر المتحرك حال الارض لو خلى نفسه فحكمه السقوط على الارض وهذا لا يمنع ان يتخلف عن طبيعته لعارض وبسبب قاصر .

وعليه فكون دين الاسلام فطريا في البشر لا ينافي وجود سبب عارض يقصره يوما على مخالفة الفطرة . وبعبارة فنية [ ان القطار قاصضاء لاضرورة ] كما يشرح بذلك حديث [ كل مبلود يولد على الفطرة وانما ابواه يهودانه وينصرانه ]

واما معنى فطرية دين الاسلام فالراجح انه بعنوانه المجموعي . اي ان الاسلام اذا قيس الى اي دين آخر ، هو دين الفطرة دون غيره كما اشار اليه الحديث النبوي المقدم .

ومما يريك دين الاسلام بلباسه الفطري . ان حقيقة الاسلام هو ان يسلم المرء امره اذ خالفه وان يسلم المخلوقين . ودل هذا الاضية الفطرة ؟ قال سبحانه [ ومن احسن ديناً ممن اسلم وجهه لله وهو محسن ] اي المسلم لله والمسلم لعباده . وقال نبي الاسلام ( ص ) ( المسلم من سلم الناس من يده ولسانه ) . ثم ان الاسلام نبي على توحيد الله في ذاته وصفاته وتوحيده في عبادته وعبادته . وهل هذا الا الفطرة ؟ واسس شرعه على العدل والاحسان والفضيلة والحجة . وكلها احكام الفطرة .

فالاسلام بهذا المعنى دين الفطرة وشرع الحقيقة . وهذا المعنى هو دين الله الحقيقي وهو اتم شرائع البشر . وهذا ابراهيم (ع) والدين . من قلبه . والقرآن يقول في ابراهيم (ع) انه [ كان حنيفا مسلما ] اي متدينا بالدين الاصلي . اعني به اسلام الفرد نفسه له به ومسالته مع عباده .

## هدم قبور الاولياء في الحرمين

س — ٦ — هل ثبت لديكم خبر الاعتداء على الشاهد المشرقة في الحرمين المحترمين وهتك احترامها في هذه السنة والسنة الماضية؟ او لم يثبت.

عبدالله الطهراني حقيق الحسين

اراز

ج — نعم تحقق بالنوآر الذي لامرية فيه ولا ريب يعتريه سواء بتواتر الكتب الموثقة والمخارات الدولية المعتبرة واتفاق المطبوعات المنتشرة والبرقيات المصدقة ثبت وتحقق ان الشاهد المحترمة ومرقده الاولياء الكرام كضر يحجزه سيد الشهداء في المدينة ومرقد حبر الامة عبدالله بن عباس في الطائف وقبر لي طالبهم رسول الله ( ص ) في مكة المكرمة وقبر السيدة خديجة ام المؤمنين وفضل ازواج ابي الامين ( ص ) وعدة مشاهد اخرى قد هدمت تهديما ودكت ربما . وليس هذا فيما عليه ( الوهايون ) امرأ منكراً ( كما زعمون ) . فان مذهبهم في هدم القبور مشهور وتفسكهم بهذه العادة غير منكور . ولا حول ولا قوة الا بالله.

## بناء السماء

س — ٧ — هل تفسر آية ( انا بينا السماوات بايد ) بان السماء جسم مركب من اجسام صلبة كما جاء في بعض الاخبار .  
بغداد  
عبدالحجيد

ج — كثيراً ما بنى انفرآت العظيم كلامه نبي المجاز والاستعارة والكناية كما كثرا البلاء . فلا يد كناية عن مظاهر الدوة الالهية وتأييده وملائكته والنساء مجاز . اذ به الاثبات كما يقال ( قبولي . بنى على عطائك ) مع ان التركيب من مواد السماء جائز في الدين ومعرف حسب افنوز الحاضرة كما فصلناه في الهيئة والاسلام

## المرضى على قرنه الثور

س — ٨ — مشهور لدى العوام حديث : ( ان الارض قائمة على قرن الثور ) او ( ان الارض مخلوقة على قرن الثور ) . و ( ان الارض على الجوت ) . فهل صحت هذه الاحاديث عن امناء الاسلام ؟ وما هو المقصود منها ؟ فان ظواهرها تخالف العقل وتناقض العلم  
بغداد  
جماعة من المسلمين

الجواب : ان البسطاء يصيب عليهم تصور وقوف الجرم الثقيل الا على سند او عهد فكان القدماء من غير المسلمين يحسبون الارض وقفة على عواميد واقبال في حين ان الحكمة الالهية غنية عن اسناد الارض الى حامل يحتاج الى مثله وهلم جرا . وقد جاءت الآثار الاسلامية تص على ان السماوات والارض قائمات بلا سند او عهد .

لما احاديث اسنادها الى الثوار فرأى المحققين فيها بين مذهبين :  
انكار . تفسير

المذهب الاول — لعلماء وادي النيل : اذ حسبوا في اسانيدنا ضعفا حملهم على انكار صدورها فقالوا ان هذه الاراء كانت في اليهود قديما فلما اسلموا نشروها بين المسلمين فتحولت كاحاديث دينية ( والذين براء منها ) وسبوا ( الاسرائيليات ) ولم يمتدروها على شهرها بدورب مشهور لا اصل له ) .

ثم هذا حل المشكلة بانكار اصلها. ومثل هذا الحل سهل جداً وهو حرفة العاجز من النظر وحيلة غير الراسخين في العلم . وقد ادرك الساف صبرهم من شرح هذه الاخبار وصعوبة حل اشكالاتها العلمية لكنهم حسبوها من متشابه النقل ( وفي الحديث متشابهات كما في القرآن متشابهات ) يجدر بالجاهل ان يحيل حل فاضلها الى الراسخين في العلم من املاء الدين

المذهب الثاني — تفسير تلك الاخبار بوجه معقول يتفق مع العلم والاصول اعتماداً على قوانين اللغة العربية وقوانين البلاغة ولا ريب في ان القرآن والحديث يجريان معاً على اساليب البلغاء وترايب العرب فتجري آية ( واسئل القرية ) مثلاً على قاعدة حذف المضاف ( اي واسئل اهل القرية ) ويأتي حديث ( الحجر الاسود يمين الله في ارضه ) على قاعدة التجوز والتشبيه ( اي ان اليمين كما هي الواسطة الوحيدة في اخذ المواثيق والعهود . العهود بين البشر كذلك الحجر الاسود واسطة لميثاق الله وعهده في جمع المسلمين عند اجتماعهم حوله ولما هدم بمخاض جامعة الدين باواصره ونواحيه ) . اذن فلا وجه لانكار النقل الا اذا تعذر الجمع بينه وبين النقل . وحديث ( ان الارض قائمة على قرن الثور ) يحتمل وجهاً معقولاً وهو ان الاقدمين من البشر كانت ( ولا ريب ) معالشهم قائمة على الثور في حرث الارض وسقي الزرع وحصاده فكان عندهم ( ان اهل الارض قائمة معالشهم على قرن الثور ) كما تقول ( ان الملكة تدور رحاها على راس سلعائها ) فلست تبني الظواهر من معان الفاظ هذا الكلام وانما تريدها بوجه التشبيه وحذف المضاف .

واما الحديث القائل ( ان الارض مخلوقة على قرن الثور ) فمناه

الصحيح ، ان كرة الارض مخلوقة على شكل قرن الثور في الاستدراك  
من وجه والتسطح من وجه آخر . فكل الجبال يتحصن من بين  
قرانه من ذوات القرون بانه ذو قرن مستدير من طرفين ( اليمن  
واليسار ) ومسطح من طرفين ( فوق وتحت ) هو ككرة الارض  
مستديرة من اود اطلوا ومسطحة من قطبيها . وهذا سر ثمين قد غفى على  
الاقدمين وكشفه الجغرافيون في هذه القرون . انزل فهي من معجزات  
الدين وانباء الغيب كما فصلناه في ( الهيئة والاسلام ) . فما ضرك ( يا صاح ) ؟  
لو فرت الحديث على وجه تستفيد منه كمجزة دينية ومثلة فنية  
بدل التمول عنه بما يضر ولا ينفع .

واما حديث ( ان الارض مخلوقة على الحوت ) فله تفسير القواضع  
يتفق ظاهر اللفظ به . مع لسرار القنوز الحاضرة ذكرناه مشروحات ورسالة  
( جبل قاف ) وشرنا اليه في مثلة الارضين من ( الهيئة والاسلام )  
وقد طال بنا الان اطباب الكلام

الذين يرهوا الى البشارة

س — ٩ — ضدنا بعض المتزهدين يحبسون اقدارهم من التهم  
فلا يرغم الناس الا وهم عابسون . ويستدلون على ذلك بالامر في آية  
( فليضحكوا قليلا ، وليكوا كثيرا ) . فهل هذا التفسير صحيح ؟ وان  
الضحك مصيبة ؟

الحمد

ج — لا يسلم القرآن الكريم في كل عصر ومصر من تابع  
له جاهل به والتابع الجاهل مد لا يقصر عن العدو المناضل فتراه كالغفل  
اذ اخذ سلاحا قذرا يستعمله في غير مواقفه او المتعطب السفيه يضع  
الدواء الفعال في غير مواضعه . وفي النتيجة يفسدون اكثر مما يصلحون

كذلك هذا العيوس واشباهه من الجاهلين بمرامي القرآن العظيم وبالاساليب العرية فان الآية المزبورة ( في سورة التوبة ٨٢ ) واردة في المناقضين. قال تعالى (فرح المخلفون) الخ. فهي تخاطبهم بعد وعيدهم وتهديدهم وتذريهم بان لهم من وراء مسراتهم الحاضرة عقوبات وآلاما في الآخرة. اذن فليضحكوا اليوم قليلا وليبكوا على انفسهم كثيراً بما يتعمدون ويصرون من عذاب عاجل او آجل.

وليس الخطاب فيها الى المؤمنين كيف وان القرآن سلسلة بشائر للمؤمنين وكم فيه من (بشر المؤمنين) و(فبشر عبادي) و(لهم البشري في الحياة الدنيا) الخ

وقد رويت الاحاديث الشريفة بان (المؤمن هش بش) و(المؤمن بشره في وجهه وحزنه في قلبه). وسنت الشريعة الفراء ادخال السرور على قلب المؤمن و(ان مزاح المؤمن عباده)

وقد كان رسول الله (ص) يمازح كثيراً ولكن لا يقول الكذب ولا يستعمل الباطل وكذا امير المؤمنين علي (ع) فانه كان كثير المزاح حتى صابه ابن النابتة وقال (ان فيه دعايه). ويجدر بالمؤمن ان يشايه سنة نبيه واداب وليه... واعلموا ان المزاح مروحة القلب وصقل الود اذا تزه من ظلم وكذب. وبشاشة الوجه من افضل اخلاق الاولياء. والبشاشة حافظة الصحة دافعة الامراض والبشوش جنة متحركة والابتسام مفتاح القلوب

## احصائية الهاشميين

س— ١٠— هل احصي حتى اليوم عدد الذرية النبوية (ص)؟ ار جو

ان لاجرم المولى وليه الحميم بما لديه في ذلك

يوسف المريضي الحسيني

عمان

ج — ان الاسباب التي دعت اشراف الميرة الى الهجرة

والاغتراب واخفاء اسماهم واحسابهم كانت ولا تزال تمنع من  
 حمل احصاء حقيقي او تقريبي في هذا الشأن . غير ان الجاحظ المتوفي  
 سنة ٢٥٥ هـ يدعي في رسالة ( مفخرة بني هاشم ) ان نبي الحسين السبط  
 ( ع ) فقط في زمانه ( زمن الوراق بالله العباسي ) بلغوا اضعاف جميع نبي  
 امية من عهد عبد شمس . ثم ان بن ابي الحديد المراقى المتوفي سنة ٦٥٥ هـ  
 بعد ما نقل عن الجاحظ مقاله في الصحيفة ٤٧٢ من الجزء الثالث من  
 شرحه على نهج البلاغة ، يتعدى هو ايضا بان نبي الحسن والحسين  
 ( ع ) في زمانه يناهزون مئتي الف نفس او يفوقون عدد جميع العرب  
 الذين كانوا بجزيرة العرب من كفرة ومسلمين في عهد النبي الامين ( ص ) .  
 هذا ما عدا من تفرق منهم في بلاد الهند والتار وممالك افريقية . ولقد سمعت  
 من بعض الزعماء العظماء ان السلطان عبد الحميد الخلعوع سنة ١٣٢٧ هـ  
 من آل عثمان عمل في ايامه احصائية دقيقة عن عدد الموجودين من الذرية  
 النبوية في مختلف الممالك الاسلامية فاحصوا له - ١٩ - مليونا بالتقريب .  
 وهذا عدد لا يستهان به وجمع لا يرى النلة عن قلة ... فاستلوا الله تعالى ان  
 يجمع شملهم على الهدى ويؤدبهم لحمة دين جدم المصطفى ( ص ) . وقد  
 وعده بره الذل وكثرة الاسل اذ قال تعالى ( انا اعطيناك الكوثر )

### كيف السواك يجلي البصر؟

س - ١١ - شاع في السنن النبوية الغراء منافع السواك وأنه يجلي  
 البصر . فاي علاقة بين الاسنان والبصر ؟ حتي يؤثر السواك في نور  
 العين او طبقاتها

إيران . خادم الشريعة : محمد حسن السردودي

ج - السواك ( خشبة تستعمل لتطيف الاسنان بالفرسك ) له



منافع حجة عرفها اليوم اكثر الامم فالزموا به حتي ان الاقرنج عملوا  
لسواكهم آلة مركبة من العظم والشر تسقى القرشة ، في حين ان  
السواك من الخشب افضل منها بكثير واصلاح  
وقد اخذ هؤلاء الاقوام هذه الحسنة من المسلمين في حين ان  
المسلمين اخذوا استعمالهم للسواك يقل يوماً عن يوم

ويختلف اقوام المسلمين في عود السواك . فالهنود يستاكون  
باصواد شجر يسمى ديم ، والفرس يستاكون باصواد شجر يسمى دجزه .  
وهذا حلوا اللناق جداً كما ان عود التيم مر اللناق جداً جداً . والعرب  
يستاكون باصواد شجره الاراك ، وهو لا ينفك عن شيء من الملاحمة  
وان الاقوام عموماً يقدسون السواك بعود الاراك ، نظراً  
الى ان تبريع السواك بده وان النبي العربي (ص) كان يستاك به  
والاستعمال المسنون جرى عليه لذلك ينقل حجاج المسلمين من مكة  
الى بلادهم واقوامهم في كل عام عدداً وافراً من عود الاراك للسواك  
والتبرك به

ومنافع السواك :- وسة الاثر في تنظيف الاسنان وطيب نكهة  
القم وتقوية المنطق وافصاها . ولصالح الدم وهضم الطعام . فان ملوحة  
عود الاراك كخلاوة عود الجز وحرارة عود النيم ناشئة من مواد وعناصر  
مبتوتان لكثرة في اجزاء العوده وغلافها (قشرتها) ولا شك في ان  
ابتلاع تلك المواد مع لعاب القم مؤثر في الدم وفي هضم الطعام تأثيراً  
قوياً مستمراً صالحاً (حسب المادة) . وصالح الدم مصلح لكافة الاعضاء  
واعصابها . ومن اهمها طبينات العين وبصرها . كذلك حال الهضم فانه  
لاتنكر علاقته بجميع الاعصاب والاعضاء من دون استثناء

اذن فلا غرابة ان سمعت (ان السواك ينفع ويدفع سبعين داء) كما ان تطيب  
الاسنان بالسواك والخلال يدفع كثيرا من الامراض. فقد ثبت ان اكثرها  
تأتي من خلل الاسنان وقصور المضغ

ثم ان الفحص العلمي اثبت اخيرا ان قشرة صود الأراك (السواك)  
تحتوي على كمية من اجزاء النورة وهي نافعة لسرعة الهضم وجودته  
والهضم شديد العلاقة بالجهاز المعوي المعافي وبالجهاز البصري (البصر).  
فينكشف من ذلك سر تأثير السواك في تقوية البصر وجلائه ولسرار  
اخرى من هذا القيل... وكونوا على ثقة اننا نزداد بصيرة في اسرار الشريعة  
كلما ازداد علمنا واتسعت معارفنا. وان الدين الاسلامي يعيش في عيش  
العلم بينما الاديان الباطلة تميش في عيش الجهل. يد اتنا في اشد الحاجة  
الى معلمين ذوي دين ومرشدين ذوي علم. وان الله تعالى ولي الهداية  
سيعود الى - مزم غريباً

س - ١٢ - ما معنى الحديث الشريف ( سيعود الاسلام غريباً كما بدء  
غريباً ) . وهو طاملا اشغل ذهني من حيث مآل الاسلام والمسلمين ومن  
حيث ما ستؤول اليه حياة الشعوب الاسلامية ؟

بغداد : توفيق التكبيكي

ج - لفظ الحديث عند التجرد عن قرائن الحال والمقال . يحتمل  
وجهين مختلفين : بما ان لفظة الغريب مشتركة قد تأتي بمعنى المنفرد الذي لا ناصر  
له وقد تأتي ايضاً بمعنى العجيب المدهش للفكر . وكما غدى الكلام متشابه  
اظهار محتمل الوجوه بسبب ايهام لفظه او ايهام معناه فالاصول تقضي  
على المخاطبين ان يستعينوا لمعرفة النرض بشواهد الحال والمقال .

هذا وقد تجلى بانور من شمس الضحى ان النبي المصطفى ( ص )

كان متفتلا في امره ومستبشرا طول عمره ( يجب التفتؤل ويحكره  
التطير ) . وهذه السيرة الصالحة تمنع من حمل كلامه على غربة امر  
الاسلام في البداية والنهاية .

سيما وقد كان يعلم ( اكثر مما نعلم ) باشتال جيشه على ضعفاء القلوب  
وعلى المنافقين ومن كانوا يترهبون به وبدينه دوائر السوء ومظنة الخذلان  
فلو سمعوا من زعيم النهضة انها لا بد وان تبدد وسوف لا يبقى من  
ناصرهم احد لعلت في تفريقهم تشيعات المنافقين وانتقض على زعيم  
الاسلام عرضه .

اذن فالمصلحة الاجتماعية والسيرة النبوية تبثان مما الى  
تفسير حديثه الشريف بان الاسلام ظهر غريبا ، اى بصورة مدهشة  
للعقول من غرابتها ، وسيمود الاسلام غريبا ، اى سيس ترجع مجده الاثيل  
بصورة مدهشة للعقول .

وصحيح ان الاسلام ظهر في غرابة مدهشة واتصر على كل اعدائه  
الاقوياء بقوة هجوية وانتشر بسرعة البرق فاضاء سناه الآفاق في مدة  
وجيزة وقلب الانظمة الباطلة بنظام صالح . بوسائل بسيطة . فالاسلام  
بده غريبا بتمام مظاهر الغرابة وسيمود غريبا بتمام معانيها

ويقوى هذا التفسير شاهد لفظي اضي باختصاص هذا الحكم بالاسلام  
وحقائه وحده اختص بغرابة الظهور وغرابة الانتصار والانتشار . ولم نعهد  
هذه من اى الشرايع السالفة . فلو كان المقصود من ( بده الاسلام غريبا )  
انه في بدهه كان غريبا لناصر له شأن بقية الاديان والمذاهب لم يبق لاختصاص  
الاسلام بالذكور موقع او عزية او فائدة بعد وفور الاشباه والنظائر .

## اصل العقل ونموه

س — ١٣ — ما هو العقل عند القدماء والمتأخرين . وهل ينمو  
بنمو الانسان عند تطوره ؟

## كاظم الحسن الحلبي

ج — ان الخوض في هذا البحث يستدعي تأليف رسالة إضافية الذيول سيما  
لو اردنا التوسع في آراء القدماء والاولائل مع استيعاب آراء المتأخرين  
وادلثهم فيها من فلاسفة عصرنا الحاضر خبران الظروف والاحوال  
تقضيان علينا بالاختصار فيما يلي ! —

كلما اختصت العبارات عن تفسير العقل فالظاهر ان الجميع  
يشيرون به الى قوة في الانسان تنظم افكاره بقصد انتاج غاياتها  
المناسبة . اذ الفكر شيء وانتظامه شيء آخر . والمجنون لا يفقد الفكر  
وانما يفقد انتظام الفكر .

ولا يترادى من السؤال طلب اكتناء حقيقة العقل . كيف وان  
الكنه منه ومن جميع الحقائق لم يزل ولا يزال مجهولا ولا يعرف  
من ذواتها سوى آثارها وصفاتها .

اما القدماء من حكماء الاسلام فالشهور المنصور لديهم هو ان  
العالم كله مؤلف من بواهر خمسة : المادة ثم الصورة ثم الجسم المركب  
منهما ثم عالم النفس ( العقليات ) ثم عالم العقل ( الروحانيات ) (١) .  
• بما ان الانسان عندهم صفوة الكائنات وخلاصة الموجودات

(١) راجع تصانيف المفسرين كتاب تفسير الدين الطوسي وغيره الذين الازى وصدر

فان فيه من كل مافي العالم كله ولذلك سموه العالم الصغير وسموا العالم  
السانا كبيرا (٣) . فالانسان عندهم مؤلف من اداة عنصرية ومن شاكلة  
صورية ومن جسم يمثل ناسوته ومن نفس تمثل فيه ملكوت السماوات  
ومن عقل يمثل الروحانيات به (٣) .

فالعقل لديهم في البشر شعاع من جوهر العقل السماوي . وكل  
فيض او علم او الهام يكون في هذه العقول الارضية فهو رشع ندى  
العقول السماوية .

واما المتأخرون فقد تضاربت نظرياتهم في اصل العقل ومنشئه  
من تضارب التجارب وآخر ماشاع عن الدكتور همد ودارون  
واخراهما هو : ان العقل قوة مستقلة موجودة في غشاء سنجاني محيط  
بالدماغ او بالحبل الشوكي . ولا تزال هذه المويضة تحت البحث الدقيق  
وتحت التجارب والامتحانات الفينة . والتقن مهما توسع وارتقى فهو  
لا يزال في ادوار الصبا والطفولة .

والراجع ان العقل وما اشبهه والحواس مظهر منها وما بطن . هذه  
وتلك جميعا اشعة شمس النفس وتجليات كالاتها في الاعضاء . فالتخذ  
الجهاز الكهربائي امثلة عصرية تجد فيها قوة بسيطة سيالة في اسلاك  
الى مصابيح تضيء نورا متلائلا ثم ترى تلك القوة اذا استولت على  
المراوح جعلتها تدبر اجنحتها صررفة وهي التي تجري في انابيب تحميتها  
لتدفئة الغرف واعداد المطابخ . . . وما اختلاف آثار هذه القوة  
البسيطة وتنوع وظائفها المهمة النفع الا من اختلاف ادوات دبت  
فيها وتجلت عليها .

(٢) خذ تماميلها من رسائل لخوان الصفا ورسائل الامام الفراءى . ومن (فيض  
البارى) (٣) راجع تفاصيل ذلك في كتب الفيض والداماد وعفي الدين بن العربي وغيرهم .

كذلك الروح الانسانية الناطقة هي بمثابة مركز القوة الكهربائية في جسدك . وقد سلكت بسياها من مجارى وجودك كله وكلها . لكن اختلاف اعضاءك في المواد والاستعداد جعلتها تتجلى في كل اداة بطور ولون فهي في اجزاء الدماغ تولد فعلا يناسبها ويسمى الفكر . كما هي في الغشاء السنجابي تولد فعلا يناسبه ويسمى العقل او التدبير . كما هي في تلافيف الدماغ والعقد السمباثوية والنقاط الداخلية تولد افلا مناسبة لقابلية الاداة من حس او عاطفة او حال وباسماء اخرى ولكن المولد الحقيقي والينبوع الوحيد انما هو الروح . وهذه القوى او الشعب جميعها نجميات اشعة شمس النفس ومراتب كالاتها المختلفة باختلاف آلياتها . فانت العاقل وانت المفكر وانت الحساس وانت المتألم وكلها انت . وانت الناطق بكلمة ( انا ) اى روحك الانسانية . وهذه الروح المركزية مركزها في جسدك كله لا في جزئه . لعم يخصص منها جوهر الدماغ بمركزية الادراك كما يخصص غشاؤه السنجابي بمركزية العقل ويخصص الحبل الشوكي بمركزية الارادة . وكما يخصص منها القلب بالحركة والمعدة بالتحليل والكبد بالتوليد . الخ . فالجميع آلات وادوات تتصل بنسبالات الروح كما تتصل ادوات المعيشة بنسبالات الكهرباء فتقوم كل آلة بفعل يناسب موادها واستعدادها في حين ان الجوهر القياض واحد في الجميع وبسيط الحقيقة ...

وبناء عليه يصبح العقل شعاعا من الروح ومتعلقا به وقائما معه ايما حل ومتى ارتحل .

واما نمو العقل بالصغر والكبر كنموه بالاختبار والتوسع في العلوم وفي التجارب ضروري ومحسوس الاثر . غايته ان التقدم يعبرون

عن سبب نموه . بزيادة قابلية الإنسان وتوسع ظرفيته لقبول القبوض  
السموية . ويعبر المتأخرون عن سبب النمو بزيادة الجوهر السنجابي  
وتوسع مساحاته وإبعاده المستوجب لتوسعة مجال القوة وحركتها  
في تلافيف المخ والخيخ . وبما ان رأينا وسط بين الرأيين فهو صالح  
لكلا التعليلين .

وربما توسعنا في هذه الابحاث ياكثر من هذا في فرص اخرى .

### القبور الدوارة

س - ١٤ - مامنى المأثور ( خير القبور الدوارة ) . والوحي  
المنقول ( انا عند المدرسة قبورهم والمنكسرة قلوبهم ) ؟

ع ٢٠

دار المعلمين

ج - قد سن نبى الالام ( ص ) زيارة القبور لحكمة عالية  
وهي : تذكر ظواهر الحياة وفنائها وزوال سرائها وضرائها . وان  
المفترين بظواهرها الجذابة كيف حرموها وبادوا على تراب المقابر .  
والغرض من هذا التذكار ان يعود الذاثر الى تقوى الله والمكوف على  
الباقيات الصالحات من كالات علمية وفضائل اخلاقية وصدقات  
عمومية .

فاذا كانت هذه حكمة زيارة القبور والغرض من تشريعها فلاشك  
ان القبور الدارسة والقلوب المنكسرة اقرب الى نيل هذا الغرض وابلغ  
لهذه الحكمة . فهما خير من غيرها لتحصيل هذا الغرض .

اما كلمة ( انا عند المدرسة قبورهم والمنكسرة قلوبهم )  
- لو صحت - فجارية على قاعدة حذف المضاف والتجاوز الى ما  
الشائع عند العرب . نظير ( واسأل القرية ) اي - اهل القرية - .

الحضور الله سبحانه عند المدرسة قبورهم أو المنكسرة قلوبهم معناه حضور رحمة أو ذكره وتذكره . ولا شك في ان القبر المندرس يذكر الله والآخرة اكثر من القبور المزخرفة المعمرة .

واحيث ان الله ان تعسب هذه المقولات ( ولو فرضت صحيحة ) دالة على اهانتك لقبر مؤمن بالغليش فان عارفة الله على قلب منكسر من الزمان لا يسوغ لك ان تكسر قلبه . وكذا رحمة الله بالمريض او المظلوم لا تجيز لك ان تسبب فقرهم او ظلمهم او مرضهم . كذلك عطوفة البارئ على قبر درسته عاديات الدهر لا تدفع لك ان تسبب اندراس قبر . ولا يفرئك ضلال بعض الجاملين .

### النوم على جنبه

س - ١٥ - ورد في الشريعة الاسلامية كراهة النوم على الجنبه وقبل الاغتسال . فنأمل ان تكشفوا لنا عن حكمة هذا الحكم .

ايران : خادم الشريعة محمد حسن السردودي

ج - ان الغالب في الجنبه انها عند نزول المنى تحدث في الجسد ثورة عامة وهزة في الاعصاب والمضلات واضطرابا في حركات القلب والشرابين والعروق . وتشنجا في الجلد والدماغ وهياجا في الاخلاط وتموجا في الدم . وبما ان العصارة النوية ذات علاقة كبرى بالاعضاء الرئيسية كاللماغ والقلب والكبد فامر كهذا وثرورة كهذه يستدعيان بطبيعة الحال اهتماما بشأنها وبآثارها .

ومن اجل ذلك افترض الشرع علينا اغتسالا تاما بكل البدن لترطيب ظاهر الجلد وليمين اعصابه بهدنة جسمه او رخاوته . ولتهدئة الدماغ او كلى ما يضارب من بهبه .



ولو لم يبادر المرء الى الفصل وترطيب البدن وازالة فتوره ونام على تلك الحالة الخبيثة تأصل فيه الكسل وربما أدت به الى الطل واثرت ذلك الكسل والفتور على اعماله بالحياة والفشل وعلى رزقه بالفقر. فان الرزق اكثره بالسعي والنشاط. ( وليس للانسان الا مسمى ).  
وهنا حكمة صحيحة في ترك المنام على الجنابة وهي ان النائم غير شاعر بنفسه وباعماله فيمبث غالباً بيديه حول مواضع الجنابة—مواضع لا تنفك غالباً من اثر المنى قبل الفصل—وقد ثبت في الطب جديداً شدة عبثة المنى وكثرة اشتغاله على حيوانات دودية غير محسوسة اكثر من جميع المايعات مما تموت بتعرض النور والهواء وسرعات ما يحيف فطيسها ويتعفن سيالها وذلك محسوس. فتستحيل من حينها الى ذرات مسمومة ومواد مسرية بالامراض.

لنما من هذه السراية والمدوى الضارة نهى الشرع من نوم الجنب قبل اغتساله. ويشهد على هذه الحكمة ما ورد في الشرع من استحباب الوضوء وغسل اليدين بعد النوم لان الرجل بنام ولا يدري اين بات يده. فرحى لهذا الدين القويم وشكراً لشارعه الحكيم.

### الدنيا المزمومة

س—١٦— ان اهل الدنيا متفقون على ذم الدنيا في اقوالهم كما انهم متفقون على التمسك بالدنيا في افعالهم. والشرائع والاولياء يذمون الدنيا حقيقة ويتبرؤن منها في اقوالهم واعمالهم معا. كل ذلك مع اننا نرى الفوائد العظمى من الدنيا والخيرات والنعم الموجودة فيها. فانا تركناها وتبرءنا منها كنا قد ضيعنا مواهب الله ونعمه. واذا لم نستفد من فوائد الدنيا لم يبق للدنيا اساس ولا انتشار عباد الله ولا تمكنوا من

اجراء او امره ولا قوتنا على طاقته ولا راجت العلوم والمدارس ولا وجدت اوقاف وصنقات . فارجو من ارشادكم العالي ان تتسألوا لجواب صريح .  
حسن الدشتي البحريني

ج — لا تعجبوا اذا سمعتم ان اهل الدنيا جهلوا الدنيا ولم يعرفوا الدنيا المذمومة في دين الله وعلى اسان شريعة العقل .

قلت شعري ان كانت الدنيا المذمومة هي الثروة والتفود فكيف يتنهل النبي (ص) الى ربه قائلا : ( اهوذ بالله من التفضيحين الفقر والدين ) . ويقول ( كاد الفقر ان يكون كفراً ) . وتواترت الادعية بطلب النتي وتوسعة الرزق . . .

وان كانت الدنيا المذمومة هي الحياة فكيف تأمر الشريعة بالمحافظة عليها وتواترت فيها الادعية بطول العمر وتأخير الا لجال ودفع الاقات والمهمات .  
وان كانت الدنيا المذمومة هي الصحبة واجتماع الاحبة والقة الناس فالشرايم من بدايتها الى نهايتها سلسلة اوامر ترى بذلك وتنتهي مما يخالف ذلك .

وان كانت الدنيا المذمومة هي المطاعم الشبهة وملاذ الاكل والشرب فالاحاديث الاسلامية استفاضت بمذمها وقمها والترغيب اليها الى حد يبلغ . .

وان كانت الدنيا المذمومة هي المناكح والمواليد فالحاشا للدين ان يتبرء منها . وقد دعى الاسلام الى التوصل والتاسل دهاء يفوق الاعجاب ففي القرآن العظيم ( فانكحوا ما طاب لكم من النساء ) الخ . ( وانكحوا الايامي منكم والصالحين ) الخ . وقال نبي الاسلام (ص) . ( النكاح سنتي ومن رغب عن سنتي فليس مني ) . وقال (ص) ايضا ( تناكحوا تناسلوا تكثروا فاني اباهي بكم الامم ولو بالسقط ) .

فلم يدع الدين نعمة من نعم الله إلا وقدهم إليها . ولا ترك فائدة  
في الكائنات إلا وحث الناس عليها ( خلافا لما تزعمون ) .  
ولولا انتفاعنا من هذه النعم والخيرات لما راج سوق السعادة  
والعبادة ولولا استعمالنا لوازم الحياة لم يخضر الدين عود ولا استقام  
للاسلام صمود .

هنا ما أراكم إلا سائلين : ( فما الدنيا المذمومة ) ؟ ولا يسعني إلا  
الجواب بأن الدنيا المذمومة في لسان الشرايع والأولياء تختلف قليلا عن  
الدنيا المذمومة بلسان العوام والبسطاء .

أما المذمومة على لسان الدين وأوليائه فهو العيش الدنيء والحياة  
الحافلة المتشككة بصورة لناقد زائلة وأعمال قبيحة . تلك التي عرفها  
الوحي السماء ، ويحصرها في آية ( إنما الحياة الدنيا لهو ولعب وزينة وتناحر )  
الحج . وظاهر للتأمل في هذه المظاهر الأربع أنها إن افادتكم فائدة وقيمة  
سريعة الزوال فإنها تشتملك من فوائد عظيمة سامية القدر باقية  
الذكر وتضييع عليك عمراً ثميناً يمينك على تسخير كوائن الأرض وكشف  
كوامن السماء . وبينما أنت مخلوق لكمالات راقية باقية إذ اللهو الباطل  
والعيش السافل يصدانك مما أنت مخلوق له إلى حياة تشبه عيشة البهائم  
وحياة الخمر وبش المسير .

وأما المذمومة على لسان العوام وفي العرف العام فهو المحسوس  
لديهم من فناء شيء كوتحي أو ضعف قوي أو فقر غني أو ذل به  
هزلة أو انقراض جماعة . فهو لاء يسمون العيش الزائل والنعيم الوقتي  
باسم الدنيا لكن بعد الزوال . والشرع يسميها الدنيا بمناسبة أثرها  
على الزوال وباعتبار ما تؤول إليه .  
وربما نعود إلى تكملة هذا البحث المهم في فرصة أخرى .

## الفنوء في القرآن

س — ١٧ — ان جمهور الفلاسفة من الماديين يستقدون ان ( المادة ) لا تنفى بل انها تتحول من هيئة الى هيئة اخرى وهكذا الى ما لا نهاية له . هذا اساس مذهب الماديين . و مفهوم هذه العقيدة هو عكس ما يعتقده الروحانيون من فلاسفة الاثمم . ومن حسن الصدف قد رقت عند قرائتي سورة الواقعة على آية شريفة كبيرة المغزى عظيمة المعنى وهي ( على ان نبدل امثالكم وننشكم في ما لا تعلمون ) . والحق ان هذه الآية الشريفة جعلتني في حيرة من صحة العقيدتين . فارجو شرح ما اذناوت الآية عليه ؟

توفيق الفكيكي

بغداد

ج — النشوء كما انتم استعماله حديثا في نظرية الدكتور داروت الفائلة بان الانواع العالية . تسلسلة ومتسلسلة من الانواع السافلة . من انواع الجداد وانواع النبات الى انواع الحيوان فالانسان . تستعمل كلمة ( النشوء ) في مطلق التكامل والحركة كذلك .

ولهذا السؤل لنة واهمية من وجه فني كما من جهة الدين ولا ينبغي بحقه جواب الا بحجم كتاب ضخم وانى لنا بذلك الوقت قاصر والباع اقصر لكنما ( الميسور لا يسقط بالمسور ) فاقول :  
الروحانيون اسم لجماعة المعتقدين بار جوهر الروح ليس مادة جسمية وان الروح لا تموت بموت البدن وليس فيما بينهم وبين اضدادهم

الماديين خلاف جوهرى بغير هذين الامرين . وعليه فلا يمتاز الثريقان في القول بان المادة تنفى او لا تنفى . ان نسر التناء بالمدم المخص . كيف وان امثال نصير الدين الطوسي وفخر الدين الرازي وصدر الدين الشيرازي من حكماء الاسلام وعظماء الروحين بقولون بامتناع ايجاد الممدوم واستحالة انعدام الموجود .

كذلك القول بتحول الاشياء وتطور الاحياء وحركة التكوين والانشاء من التراب الى التراب او من السماء الى السماء ليس بالرأي المختص بفريق دون فريق او بمصر دون عصر كما لا يخفى على الراستخين في العلوم الشرقية .

واما مطاوي الآية المسئول عنها فهل من يستطيع شرحها وهي من خزائن اسرار المبدء والمعاد (١) لكتني اجزاء بقولي ان النشوء قريب المعنى من النمو واذا اجتمعا في الكلام افترقا بأف النمو تدرج متقارب والنشوء تدرج متفاوت فاذا قيل نمو الطفل او الشجر او نشوء احدهما يراد من النمو نشوء بالايام ويراد من النشوء نموه بالسنوات . اخذ فالانشاء تحول الكائن من حال الى حال بينهما تفاوت ظاهر كانشاء النطفة بذراً سوياً او اعرسي رجلاً قوياً وبين الحالين تفاوت ظاهر . وكثيراً ما يستعمل القرآن قضية نشوء الانسان كدليل على معاده او كبرهان على مبدئه فينبه الناس على حقيقة فنية حينما يذكرهم بمقيدة دينية ولكن اكثر الناس لا يشعرون .

ان هذه السورة المظلمة بعد ذمها الفالسين والمكذبين بالمبدأ

وله فر ساحة الجيب هذه الآية في ثلاثين صحيفة ضمن تفسيره لسورة الواقعة في ثلاثمائة صحيفة .  
( المرشد )

والمعاد انما هي على صحة دعواها شهوداً اربع ( وشهود كل قضية اثنان ) .  
 فشاهد حيواني هو : ( افرأيتم ما تمنون ) الخ ثم شاهد نباتي هو : ( افرأيتم  
 ما تمحرون ) الخ . ثم شاهد من مملكة المواد هو : ( افرأيتم الماء ) الخ .  
 ثم شاهد من مملكة القوى ( افرأيتم النار ) الخ . والآية المسئول  
 عنها تسمه الشاهد الحيواني اعني به سير جرثومة الحياة ( نقطة المني )  
 في ادوارها الخمس ( دور التراب فدور الاصلاص فدور الارحام فالدور  
 العمري فالدور القبري ) . وفي الحلقة الاخيرة يقول سبحانه ( نحن  
 قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين على ان نبذل امثالكم وننشكم  
 فيما لا تعلمون ) .

وحسبنا من لطايف هذه الآية النامضة انها تذكر القراء بأن الله  
 سبحانه هو المتصرف الاول ( غير مسبوق باحد ) في تبديلنا بالامثال  
 وانشائنا فيما لانعلم . وهذان مظهران لتطور الكائنات وتحولها في ظاهر  
 الحس اذ التطور اما ان يكون من المشابه الى المشابه ويسمى تجدداً ونمواً  
 واما ان يتحول من المبين الى المبين ويسمى انقلاباً وتحولاً . فالتبديل  
 بالامثال هو التجدد ( او النمو المتقارب ) كما ان الانشاء فيما لا تعلمون  
 هو الانقلاب ( او النشوء المتفاوت ) . ولا يعزب عنك ان الاندات  
 مفردة او جمعه . شخصه او نوعه عرضة للتجدد او الانقلاب فينفذ في  
 المفرد ماديا وفي الامة اجتماعيا . اما الفرد فيتجدد مثلاً نقطة دهاقاً فملقة  
 محاقاً فوليداً وراضماً فرشيداً وياقماً كما قال تعالى ( ان كنتم في ريب  
 من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة ) الخ  
 واما تحوله فكما انه قد ينقلب ملحاً او رماداً او ريماً او كيت على  
 شاطئ البحر نصفه في البر أو كلة الذوبان والعقبان ونصفه في الماء أو كلة  
 الحيتان والديدان فيتحول جسمه الى المبين وقد عبر تعالى عن الانقلاب

بالإنشاء فيما لا تعلمون لأن التشابه مادامه محفوظا في التجدد ظلم المصير معلوم كما في مثال النطفة علقة فضضة فطفلا فكملنا الخ بحيث يسهل التمكن بمصيره بخلاف الانقلاب أي التحول إلى المفار فتنظام المصير مجهول فيه غير صالح للتكهن به . ومن ذا يعلم منكم مصير جسده بعد الموت ؟

أما التطور الاجتماعي في الأمة بكلا قسميه فظاهر لجواز تطور الأمة بالمشابهة لنوعها كتجدد الفرس في أدوارهم الأخيرة وقد تعثرى الأمة انقلابات تحولها إلى المبادئ كتحول الأمة العثمانية إلى اجم شتى . وبالجملة فالأمة تتجدد وتتبدل بالامثال وقد تنشئ فيما لا يعلم كما أن الفرد قد يتجدد بالامثال وقد ينشئ فيما لا يعلم والكل شواهد حسية لنذكر الماد من أحوال المبدأ وتذكر المبدأ من أحوال المعاد لذلك قال سبحانه بعد ذلك ( ولقد علمتم النشأة الأولى فلولا تذكرون ) فاستدل على النشأة الأخرى من نشأتنا الأولى كما قد يستدل من النشأة الأولى على نشأتنا الأخرى ولا غرابة إذ دوائر الاستكمال حلزونية الشكل متشابهة الحلقات بداياتها موصولة بنهايات مقابها ونهاياتها موصولة ببدايات ما بعدها وإلى ربك المنتهى .

### شروط صحة الجمعة

س — ١٨ — قال سبحانه في سورة الجمعة : ( إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله الخ . فأسرنا بهذا الأمر الذي يقتصر على السعي بمجرد المناداة من غير قيد ولا شرط ولو استندوا على أحاديث رسولنا الأعظم ( ص ) قلت أكثر الأحاديث آحاد

والاحكام لا تزيد على النص كما عليه الجمهور. اما كتب الاثمة الشافعية والحنفية والجمهرية رحمة الله عليهم فالاولى مشحونة بشروط منها انه لا تصح الجمعة الا باربعين رجلا والثانية مملوئة بالشروط والقيود والثالثة اكثر. ومنها اشتراط الامام العادل ويعنون به صاحب الزمان. فاجبني ايها الاستاذ هل يكون لمثل هذه الصلاة العظيمة ان تقيد بشروط تؤدي الى الترك وهي اكبر صلاة تجمع شمل المسلمين.

كلية الاعظمية  
السكاظمية  
بديع شريف الماني  
عبد الجواد السكاظمي

لكن الثاني اوجز في سؤاله

ج — لا مجال للبحث المستوفى من احتياجنا في معرفة احكام الدين الى ادلة غير الظواهر القرآنية كالسنة الثابتة او اجماع اولي الامر او يمين العقول بالمصالح والمفاسد فلا بدع ان جنح الفقهاء والاثمة في استنباط احكامهم من غير القرآن العظيم. كيف وان السنة والاجماع والعقل حجب اخذت عنوان حاكميتها من ظواهر القرآن ايضا ولا يحمل التحامل على ائمة الفقه الذين جدوا فجادوا علينا بمسؤولاه لاستحالة علينا الفوز به.

هذا وان الشرطين المذكورين ( اشتراط العدد في الجمعة واشتراط عدالة الامام ) ثابتان بأدلة علمية. اما اشتراط العدد في الجمعة فلا اجماع الامة على ان الجمعة لا تنعقد بالاحكام وفي حال الانفراد وهذا الاجماع تعضده السيرة المستمرة من عصر النبي (ص) الى عصرنا فتكون القضية ضرورية بين المسلمين ويشهد على صحتها دلائل في افظ القرآنيات كالخطاب الى المؤمنين جماعة والامر بسميهم جماعة. والنهي عن ترك



المعاملات بصيغة الجمع . والامر بالتشاور والابتداء بصيغة الجمع صلاة  
ان الانتشار لا يصح استعماله الا في افراد ان ضموا بجماعة . والسعي مشير  
الى هذا الانضمام . والبدء لا يكون عرفاً وعادة الا لجمع الافراد فلا  
لوم على من فهم التجهيز فيها بما فوق الاربعين اكنما للشهور عن ائمة  
اهل البيت عليهم السلام في اقل ما يكفي لمقد الجمعة هو خمسة هم الامام  
والهادي ( المؤذن ) وثلاثة من المأمومين وليس هذا الاجزاء خارجاً  
عن مدلول القرآن فان ظاهر آية ( اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة  
فاسموا الى ذكر الله ) وجود مناد هو المؤذن يبلغ الساعين وهم المأمومون  
مع وجود مسمى " اليه " وهو الامام فهو لاء الجمعة اقل ما ينهم من ظاهر  
الآية وجوب وجودهم لمقد الجمعة .

اما الشرط الثاني اضي مدالة الامام فقد اجتمعت عليه احاديث الائمة  
من اهل البيت ( ع ) ويدل على اجماعهم ان آيتي الجمعة ( اذا نودي  
للصلاة ) الخ . و : ( فاذا قضيت الصلاة ) الخ . تشير ان الى صلاة  
معهودة حال الخطاب وهذا ظاهر . وظاهر ان الصلاة المعهودة حال  
الخطاب وفي عصر النبي كانت تقام بجماعة يؤمهم امام عادل هو النبي ( ص )  
او من ينوب عنه وليس فينا من يدعي انعقاد صلاة الجمعة في عصر النبي  
( ص ) خلفه امام جائر او فاسق .

فاذا كانت الصلاة في عصر النبي ( ص ) تقام جماعة بامام عادل  
بأضافة قوله ( ص ) ( صلوا كما رأيتموني اصلي ) فالمدل عن ظاهر  
الكتاب وعن سيرة النبي ( ص ) الى خلافه ما يتوقف على مسوغ  
ومخرج . وعليه فلا بد الشرطان اجنبيين عن العلم والمرآن . اما اشتراط  
الامة حضور صاحب لزما لصحة الجمعة فنسبة لا تنطبق عليهم اذ

المشهور عند فقهاء الامامية وجوب صلاة الجمعة تميينا او تحذيرا حتى في غيبة ولي المصّر (عج) . وفي وسعي تطمين الخواطر بان الفتوى القائلة بعدم صحة الجمعة في غيبته (عج) فتوى مادرة و (النادر كالمعدوم) .

### الخاتمة وافعال الخليفة

س — ١٩ — قد اختلفنا حول مجبورية الانسان في افعاله الشخصية او انه حرّ فيها ومختار. لكن احد الحاضرين استدل بآية ( الله خلقكم وما تعملون ) على ان افعال العباد جميعا مخلوقة من الله سبحانه ولكن على ايدينا فلم يسعنا عندئذ سوى التسليم غير اننا بقينا في دهشة من استمرار اختلاف الاسلاف في هذه المسئلة مع وجود اية صريحة كهذه فاجعنا على السؤال من ممالك عن سبب خلافهم مع وجود حجة كهذه .

ثلاثة من اخواننا الكرخيين

بغداد

ج — ان القرآن العظيم لم يزل ولا يزال منار ارشد ومصباح هدى في هذه الامة ولا مبرر للخلاف بعد تصريح آياته وتامية النص من جميع جهاته . ولكن التدبر في السياق وموارد الاطلاق شرط يجمع عليه في التمسك بكلام الله وبكلام كل متكلم حكيم . والسلف الذين اختلفوا في اختيار المبدأ في افعاله او مجبورته فيها لم نجد لهم حولا على الاستدلال بآية ( الله خلقكم وما تعملون ) حتى يتوجب الخلف من خلاف السلف لانهم كانوا طالين بان هذه الآية الكريمة في سياق الانكار على الوثنيين في نحت آلهة من الحجر واخشاب الشجر ثم يبدونها من دون الله تعالى ولا يفكرون ان الحجارة مخلوقة رب السماء وناحتها الانسان

المخلوق فكيف يتولد خالق معبود من عامل ومعمول كلاهما مخلوق ؟ .  
لذلك قال تعالى في سورة الصافات آية ٩٣ مخاطباً عبدة الاصنام  
( اتعبدون ما تنعتون والله خلقكم وما تعملون ) . اي خلقكم وخالق  
المادة التي تعملونها صخرة كانت او خشبة . فآية ( والله خلقكم وما  
تعملون ) متدمة للمطلوب من آية ( اتعبدون ما تنعتون ) فهي اجنبية  
عن مسألة خالقية الرب لمعوم افعال العباد كافة ، يصبح الدليل اخص  
من المدعي بل والشهادة مغايرة للدعوى .

وعليه فلا دلالة لهذه الآية فضلاً عن الصراحة . وان خلاف  
الاسلاف كان ناشئاً من تشابه آيات وتعارض روايات واختلاف افكار  
وصعوبة تفاهم تكونت وتكورت في الجانيئ ثم زال اكثرها في  
المعصور الاخيرة وتقارب الفريقان والله الحمد .

### لحوم السباع وذوات السموم

س -- ٢٠ -- لماذا حرمت لحوم السباع وذوات السموم ؟

كربلا ص . ش

ج -- يجوز اشتغال لحومها على مضار صحية او رعاية مناسبات  
اخرى في تحريمها ومن الجائز ان تحليل لحومها كان يجبر الناس الى اتباعها  
ويجرائم على صيدها . وكانت في ذلك مظنة الخطر والقاء النفس في  
المهلك . وكذلك القول في ذوات السموم .

س — ٢٩ — نعتقد ان الاحكام الشرعية ناشئة عن حكم ومصالح واقعية قد لا تعمل اليها عقولنا الا بعد الرجوع الى امانة الدين . وقد ورد بخصوص كراهة الجماع عند هبوب الرياح او عند حلول القمر في برج العقرب اخبار وآثار . ونقل عن العلماء الامناء لتحقيق كراهتها حكم واسرار . لكن الجماع عند نزول المطر لا يقاس على ما سبق . ولا ذكر احد لذلك وجهاً كافياً . وقد وردت الرواية عن شارع الاسلام بكراهة الجماع عند نزول المطر . فهل لكم ان تكشفوا لنا العلاقة بين الامرين فقد كلت الافكار عنها ؟

ايران : خادم الشريعة : محمد حسن السردودي

ج — اذا قصر الفكر عن بلوغ اسرار الشريعة فالصبر اجل حتى يفتح الله بابه المنقل . فقد بات هذا السر ثلاثة عشر قرناً محجوباً لا يعرف وجهه ولا تدرك غامضته حتى اباح الله كشف القناع عنه في مثل هذا اليوم . وذلك ان الجوا والهواء وقت المطر يمتلأ بسيال كهربائي لطيف حسب الكشفيات الجديدة ويمتد في اقطاره رواق القوة البرقية ( الكتر برك ) حتى تنقلب قواه على قوة المخازن البرقية ومجاريها واسلاكها بحيث تعود اجهزة اللاسلكي وماكات التلغراف واسلاك التليفون والمصابيح البرقية وامثالها جميعاً تحت تأثير كهربائية الجوى وتجاه تهديدات القوى البرقية الهوائية واخفاص تصادم الموجة منها بالسالبة . وكثيراً ما تحدث هزات واضطرابات واضطرابات من جراء هذا الانقلاب الجوى .

الحلة مخطرة كهذه تستدعي ( بطبع الحال ) وبرأفة الشارع ان يحذر اتباعه من الجماع في هذه الساعة الزهية لأن اعصاب البدن هي بالتحقيق اسلاك كهربائية الحياة ومحاريق قوى الروح ولها العلاقة الماسة ببرقية اتصافه المحقق به حتى ان اكثر الناس تصاب اعصابهم بالتهيج والتشنج عند المطر او البرق . وذوو الامراض المصيبة او الروا انهم تشور عليهم او جاعهم وآلامهم سيما في اطراف ابدانهم الممرضة للهواء كانيدين والرجلين والرقبة والفكين . فاذا كانت علاقة البرقية الجوية باعصاب جنتك شديدة ، وهذه المثابة فالحق بالشروع ان ينهك عن الجماع لذي هو النار الوحيد لتنتج الاعصاب والفاعل القوي لنهيج الاعضاء والادواج . واي سر جدير بالتأمل اجل من استبلاك الاخطار ساعة هيجان اعصابك والتقاء كهربائيتك الموجبة مع كهربائية زوجك السالبة ؟ وتصادم هذا الاقتران الخطير باقتران كهربائية الجوسالها بالموجبة وموجبها بالسالبة . وما عسى يحذرنا فيك وفي مزاجك المهددين من اخطار واتار ؟ فيا الله مثل هذه الشريعة الناطقة بأسرار الطبيعة

## تاريخ الحروف الهجائية

س ۲۲ — من هو أول واضع حروف الهجاء ومستعملها ؟

كاظم الحسن الحلي

ج — لحروف الهجاء وضمان وضع المجدي ووضع 'آخي' .  
 الثاني فقد وضع في صدر الاسلام بترتيب من نصر بن عاصم .  
 سنة ٨٨٩ ويحيى بن عمر المدواني المتوفى سنة ٨١٢٩ . وهما من السابقين  
 ومن تلامذة أبي الأسود الدؤلي واضع علم النحو الشهير فوضعا حروف  
 الهجاء هكذا ( ا ب د هـ ث ج ) الخ كما هو التداول عندنا خلافاً لوضع  
 يهليل بن احمد الذي ابتداء من حرف العين . لكن وضع ابقت تناسل

الأمم المجد المشارة وهو ( المجد هو حطى كل من سفص ) الخ .  
 ولعمدول من هذا الترتيب الى ترتيب ( اب ت ث ) الخ اسباب مذكورة  
 في كتاب ( انتشار الخط العربي في العالم الشرقي والعالم الغربي ) تأليف  
 عبد الفتاح عباد . غير ان المجد الشرقي يختلف عن المجد المغاربة من  
 كلمة ( سفص ) فما بعد . فان المغاربة كانوا يلقظون هكذا ( سفص قرست  
 نخذ ظفص ) . كما ان المغاربة استولدوا من وضع المجدهم وضما ابتضا  
 يتفق مع ما عندنا الى الزاء ثم يلقظون هكذا ( ز ط ظ ك ل م ن ص  
 ض ع غ ف ق س ش و ي ) . وترى حروف ( كلن ) لم تتغير في  
 الابتين ولا في الابددين وفي المجد الافرنج

والراجع ان الحروف الهجائية تدرجت في الوجود مع الانسان  
 في تدرجه بالحضارة وادواره في الكتابة والكلام ثم اختلفت من  
 حيث الاعداد والاضاع باختلافات الامم وعوامل رقيها ومكونات  
 مدنيتهما . واقدم ما في التاريخ من الحروف هي الحروف الصوتية  
 ( المقطعية ) . وتالف من نحو اربعة آلاف حرفا . وكان قدماء البابليين  
 يكتبون بها علومهم نظير ما عند الصينيين اليوم وعند اليابانيين من  
 قبل . وكانت امم الارض تقلد البابليين في حروفها نحو اربعة آلاف  
 سنة واز اختلفت اشكال كتابتها حتى وضع الفرس والفينيقيون حروفهم  
 الهجائية وهي بضما وعشرين حرفا ثم تناسل منها المجد المشارة كما اثرنا .

### الشك في شكل الارض

س — ٢٣ — هل صحت لدى حضرتكم كروية الارض ؟

عباس الحسيني البطناوي

الهند

ج — كانت الناس يوم لا يعلمون من شكل الارض فوق

ما يبصرون يستمدون اها صرح كمن الدار وسطها ثم لما فكروا

في مشارق النجوم ومقاربيها وساحوا البلاد وجاسوا خلاها وتدرجت  
معارفهم اختلعت آرائهم في شكل الارض باكثر من اثني عشر رأيا  
اورثناها في ( الهيثية والاسلام ) وذيلاها بالاخبار الماثورة عن ائمة  
المسلمين في كروية الارض. وان الشمس تطلع على قوم بمد قوم  
وتغرب عن بلد قبل بلد وهذا هو الراي الصحيح الناطق به للدين  
والمقاضي به كل البراهين وترى براهين كرويتها في ( زينة الكواكب )  
وحية الكتب الفلكية .

وان شككت في ذلك فاستعلم بالبرق ممن تعرفهم في امريكا عن  
موقف الشمس والنجوم الاخرى عندهم فسيأتيك الجواب بمد ساعة  
ان الشمس في نصف النهار وفوق رؤسهم ان كنت في نصف الليل  
حتى تبني بان الانسان يقف في امريكا كوة فتك هنا ( بقدره خالقه )  
رجل على ارضه ورأسه الى سماءه وان الشمس اسامت رؤوسهم بعد ان تقطع  
نصف دائرتها عنك ، ثم نقطع نصف دائرتها الاخرى عنهم فاسامت  
رأسك وهذا يثبت للتمام ان الارض كتلة ذات منحنات متقابلة  
واذا استعملت ذلك مع معارفك في مصر ومراكش والصين  
واليابان انضح لديك كروية الارض ان كنت من اهل العلم بالهيئة  
الفلكية سيما وان الشمس والنجوم محسوس دورانهم على شكل الدائرة .  
اما الارض اذا اتفقت معهن في حساب المطالع والمقارب فلا بد  
وان تكون على شاكله الدائرة كما في حديث الامام جعفر بن محمد  
الصادق ( ع ) : ( ان الشمس تطلع على قوم بمد قوم وتغرب عن  
قوم قبل قوم ) .

## موقف الانسان في امريكا

س - ٢٤ - اذا كانت الارض كرة وامريكا في مساحة الارض التي تحتنا  
فهل يتف الانسان هناك ووجهه الى ارضه ورأسه الى سمائه ولا يستطرق  
جوالسماء؟

الهند منه

ج - الارض شبه كرة ولكنها عظيمة الجرم بحيث لو قيس الى حجمها  
اعظم جبال الارض (مثل حملايا) لكان كأدق شعرة على جنة الانسان وقد  
تحقق فالحارب القطعية ما كانت احاديث أئمة الدين تشير اليه من ان الخالق  
لودع في كائناته قوة ماسكة (وهي التي تسمى الجاذبية العامة) فتسك الارض  
والسماء وتمسك الطير في الهواء وتمسك اعضاء الجسد واجزاء الجسم وهذا  
محسوس لديك وانت غافل عنه فالك عند كنس البيت ترفع الكتاب فتجد  
عليه غبارا كثيرا لا يسقط عنه كلما قلبت الكتاب حتى اذا مسحت يدك  
عليه زال عنها فهذه القدرات الغيائية التي لبثت على العكس لا لرطوبة  
ولا لراحة غير جاذبية الجسم العظيم للجسم الصغير يمثل راحة الانسان يرضه  
وماسكه الارض لاجسادها واتقاها والانسان اذا فليس بالارض كان اقل  
نسبة من ذرة الغبار الى كتاك او طوبتك وتميلنا هذا لنوى المعرفة احلى  
من تميلهم بمسي التلة على ثبوت وان التلة تعاوف حول اليمونة عاليا  
وسافلها دون ان تسقط او على سق البيت ظهره وباطنه . وبهذه الامثلة  
ترال شكوك من هذا القليل حول حركة الارض في مركزها او في  
الفضاء .



## القرات والنيل من الجنة

س - ٢٥ - ورد في الاحاديث ان نهري القرات والنيل يخرجان من الجنة والقرن يخالف ذلك فالجاء بيان رأيكم في ذلك

س كمال

البحرين

ج - ان تقديس الانهر العظيمة الخبير والقول بكونها من جنة الارواح وفردوس السماء لعقيدة قديمة العهد في البشر فان المصريين القدماء كانوا يعتقدون في نهر النيل انه من الجنة بعد ان خفي عليهم مبعثه ومنبعه وعاينوا من شدة بحمهم وفحسهم وكذلك الهنود حتى يؤمنوا هنا يعتقدون في نهري (جنا) و(كنكا) (المعرب بنج تارة وبجنجا اخرى) ان مصدرهما من الجنة ومصبهما في الجنة ويطرحون فيهما ما يبتغون وصوله الى ارواح موتاهم وكان قدماء البابليين يعتقدون في نهر القرات بعد ما اعياهم الفحص عن مصدره انه نازل اليهم من الجنة وكانت مغالاة صابغة العراق فيه لا تقتصر عن مغاللات مشركة الهند في (كنكا) حتى ان العهد القديم (التوراة) عد نهر القرات من جملة الانهر الاربعة التي كانت في جنة آدم انظر سفر التكوين وقم ٢ : ١٤

ولسنا ممن نذالي بأمتال ذلك فيه وفي انهار عظيمة الخبيرات جارية البرككت . ولكتنا نرى نهر القرات فضلا على جميع هاتيك الانهر بما خصه الله سبحانه من عظيم البركة وقائق الخبير وطيب الطعام ومزبد النعم مما جعل شعراء الامم يؤلفونه ويتمنونه . وقد قال شاعر مصري هذا العصر :

اما القرات فلو اخضلت منه يدي نسيت في مصر نلماني وكسائي  
وصار اسم القرات به اسما يستمار لكل ماء يرام المبالغة في لذة مفعمه

تحي القرآن الكريم ( هذا عذب فرات وهذا ملح اجاج )

فلا غرو ان عد من اثمار جنة الارض ونعيم الدنيا دون جنة السماء

كل شيء هالك الا وجهه

سـ ٢٩ — ما معنى الآية الشريفة ( كل شيء هالك الا وجهه ) في آخر

سورة القصص ؟

محمد حسن الميتر

سوق الشيوخ

جـ — لاخفاء في الآية الكريمة الا في كلمة ( وجهه ) بسبب اختلاف  
المفسرين في مرجع ضمير الوجه . هل هو نفس الشيء الهالك ؟ او ان الضمير  
راجع الى الله ( جل اسمه ) . وميل الضمير الى الشيء يفسر الكريمة بان الشيء يبقى  
الكاثر الموجود لا بد وان يبيد ويفنى فلا يبقى الا وجه ذلك الشيء ويحيى  
بلوجه اصله المحفوظ اثناء تغيراته ويريد به الحكماء الصورة النوعية وما يسمى  
الفصل الاخير وخصوص ما به الامتياز الحقيقي كالناطق في الانسان والتاي في  
النبات

ويريد العرفاء بالمحقيقة الوجودية وما يسمى الطيفة الثابتة وعين ما به  
الاشراك فلكل شيء وجهه الى الله سائر اليه لا يزول عنه اثناء سيره معاً  
تباعدت ادواره وتخالفت اطواره حكماً حقيقته في ( تفسير سورة الواقعة )  
ونشرنا قوانين سيره في ( المنظومة الكالية )

لكنما الرجوع في الآية عود ضمير الوجه الى اسم الله المذكور في آية ( ولا تدع الله  
الاها اخر ) السابقة على هذه الآية وشاهدي على ذلك ضمير ( له الحكم ) في  
الآية اللاحقة وبما ان القرآن يفسر بعضه بعضاً فقد جاء مثلها في سورة الرحمن  
( كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذي الجلال والاكرام ) . ولا مجال  
لاحتمال عود الضمير الى نفس الشيء الهالك

نعم يبقى كشف القناع عن معنى (وجه الله) وقد اوضحت في رد المجسة  
ولشبه ان القرآن يتغن غالبا في خطابه كأبلغ الخطاب ويوشع عباراته بأجل  
ستعارات العرب فيعبر بقوله (وجه الله) عن ظهور كمال الرب وتجلي جماله  
كأن الوجه في الانسان مظهر الجمال والكمال

فالكون كله على اجماله . وجه الله ومرتبة جماله . وشاهدي على ذلك آية  
(ايمانوا بوجه الله) وآية (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم) الخ  
وعليه فالتفسير الراجح لكريمة (كل شيء هالك الا وجهه) هو ما يفهمه  
منها اكثر العرب بلون علول عن الظواهر من ان الاشياء الكائنة كلها من  
الجماد (حتى المعبود منه) ومن النبات (حتى المعبود منه) ومن الحيوان  
(حتى المعبود منه) ومن الانسان (حتى المعبود منه) كلها حياء هالكة اي  
متلاشية وقاية ابي معدومة الشخصية فلا يبقى منها شيئا الا وجه الله اي  
ظهور كماله وتجلي مراتب جلاله اعني به عالم الوجود على اجماله فانه ظاهر  
التجلي في ابوده ابدى الحكاية عن وجوده وجوده

وهذا التحقيق مجهز بقوى البراهين العلية وقد فصلها في (المعارف العلية)  
ويتفق مع الظواهر القرآنية والاصول الاسلامية حسبما اوضحت في تفسيري  
(الحيط) ثم تراه متأيذا مع ذلك كله بالظريات الفلسفية وآراء مشاهير الحكماء  
من المتأخرين والقدماء كنظرية — قدم القبيض وحدوث المستفيض —  
ونظرية لابلاس — في نشوء الكرات السماوية والرأي السديمي المعتمد عليه اليوم  
عند فلاسفة اوربا والتركيبين — ونظرية الحركة الجوهرية — للمدر الشيرازي ونظرية  
سرمدية الوجود الدهري — للسيد الامام — ونظرية ارتقاء الانواع — ونظرية — المثل  
الاتلامونية ونظرية — الامتثال — الكائن بين التزل والتبيل ولولا خشية  
الاسهاب الممل لتوسعت في بيان اسرار هذه الآلية العظيمة الشأن

## صركز الدين في المستقبل (١)

س — ٣٥ — في الناشئة فتية يتسائلون عن الدين هل يعيش ويؤخذ به أو سيخسر مركزه في المجتمع . فمنما من عدوى هذه الشكوك ارحو بيان  
وأبكم القاصل للخطاب

ف. ج. بالجامعة الاميركية السورية

ج — لم يرل هذا البحث موضع اهتمام من اقطاب العلم في منشوراتهم وقد اسلفنا عنه كلاما . ولا بد ان نورد اليه من حين الى اخر اذا الدين لا يرل ولن يرل عرضة لاطمن والتقدم من كل جاحد وملحد . غير ان الدين اذ هو من اجل الهنايق شأنا واجلاها برهاننا فهو لا يبرح ثبات الكيان . رصين النيان مار غم من والى العاصفات عليه

نم الدين لم يجد وقتنا كافيا لابرار جوهره النبي وطال ما تجلى بصيغة المذاهب . والمذاهب لا تنفك من تأثيرات فيها وعليها من ظروف اجتماعية واحوال سياسية وكميات من العادات والعواطف وكما اخذ الدين صبغة من هذا القليل خسر من بساطته بقدر فمل المحيط به واصبح بذلك محدود القمل ضيق النطاق . فيشبه بحرا اصبح نهرا وعاد قطار ام لا يلقي من الطباع

(١) لما نجمت مبادي البلاشفة في هذه الاعوام ومنها تقويض الديانات والقضاء على شعائرها . وبثت جميعاتها المناشير وفي خلالها السم النقيع والاشاعة بموت الاديان والمذاهب . قام هذا الجواب بواجب الدفاع وتميز بالامل باستمرار حياة الدين في الشرق .

خضوعاً لمظنته وهيته وكل نظام ديني أو مدني، على أو دولي زالت عظمت  
وهيته من النفوس، قاطعاً والشهوات تفتان فرصة المزمعة منه والجهيزة عليه  
وطالما تعترى المذاهب حالة الضعف فيطائر متطوها ولا سيما الأحداث  
منهم وضعفاء الإيمان من تحت لوائه أفواجا بلعما كانوا يدخلون أفواجا فيه يوم  
قوته وشبابه

ولقد اتظمت في عصرنا أحزاب من الدول واسراب من الدعاة لحوائلهم  
الدين من وجه البسيطة لغايات سياسية تضر الإنسانية أضراراً قوية لا تقبل  
التدارك معها قمت دعاتها الدعات .. غير أن قيامهم هذا لا يقضى على أصل  
الدين وروحه الا وقتياً ثم سرطان ما يعود الدين الى نصابه ويرجم في حلتيه  
الآخرى الى اعتناق احبابه . فإلشغية الآلة وقبة لحل المشكلة الشرقية  
وما الخلاعة والعراء والاستخفاف بشعائر الدين الأسلحة وقبة لتغلب المستعمرين  
أما شجرة الدين فالعاصفات تزول عنها ولا تزيلها . فكم قائم الاسلام  
عاصفات السياسة ومعاول النظريات الفلسفية ومعارضات المذاهب الاخرى  
في خلال بضعة عشر قرناً ثم زالت هاتيك العواصف والمؤثرات جميعاً ولا يزال  
الاسلام باقياً نلياً . ويأبى الله الا ان يتم نوره ويم ظهوره  
زيارة القبور والوهابية

س — ٣٦ — يتساءل البعض في هذه الايام عن مشروعية زيارة القبور  
وحكمة ذلك والقائدة الحاصلة من صرف الاموال الطائلة لزيارة المشاهد المشرفة  
لائمة الاسلام (ع) سيما بمناسبة اعمال الوهابيين الخاقين لهذه الشعار المقدسة  
جماعة من مختلف البلاد

ج — زيارة المقابر والمشاهد لا تنفك عن حكم حائدة الى النفس بالهذيب  
والى المجتمع بالمصالح المعطى ومثل هذا لا يفوت شرعنا استحسانه والترغيب اليه

نعم الزيارة تمثل شخص الزائر بين يدي المزارع لكي تمثل شخصية المزارع في نفس الزائر . اذن فالمزارع ان كان قهراً مجهولاً فان الزائر يتذكر بالتأمل فيه فناء الدنيا ولذاتها والاعتبار من زوال سرائها وضرائها والاتعاظ من فناء القوة وبقاء الحق .. هذه معان تتجلى للناظرين الى القبور بوجه عام وهي حكمة بالغة وفائدة بليغة في التهذيب لا بد للامسان الراقي ان يتوخاها لنفسه ولا بناء جنسه وان كان صاحب القبر صاحبك الصديق او قريبك الاصبى فان زيارته تثير منك وفيك حناناً ورحمة وحسيات رقيقة كعنة تنلاطم امواجها من تذكر جهود الولاء وساعات المعونة والوفاء .. هنالك يقف شعور الحياة الاجتماعية خطياً على قبر الحبيب فيلتي على الزائر دروساً اخلاقية تنتهي به الى تربية اجتماعية حسنة . اما اذا كان المقبر من ذوي الشخصيات البارزة في الزهد او في العلم او في قيادة الحروب او في دعاية اصلاحية او نبوغ اخلاقي او نحو ذلك فلا شك ان الحاضر لديه الناظر اليه يتمنط (ولو قليلاً) بالكمال المستودع في الشخص المزارع فيستفيد روحياً من محضره ومنظره استفادة لم يك ينالها بوسيلة اخرى قط وهذا امر محسوس ممتحن لا يحتاج الى تجشم الاستدلال او الجدال فاننا نشعر بالوجدان بمساوى الظلم وحسن التغاضي في سبيل الحق عند ما نزار قبر الحسين السبط (ع) وتجلى في انظارنا القضيـله بابـعـي مناظرها . والحسين (ع) يزوره في خلال العام اكثر من مليون نسمة . ومعنى ذلك ان مشهدة الشريف مدرسة تلقى فيه ومنه ذلك الدرس الاخلاقي على مليون خريجاً فاذا كانت زيارة قبور العلماء او منازلهم او اشغابهم تعود على الزائر بهذه القوائد الروحانية او بالاحرى الروحانية فالدين الحمدي الذي لا يترك في الكون الواسع قوة مهمة الا ويستفيد منها لاتباعه واشياعه لا بد وان يستعمل هذا الامر لمصالحهم . ونحن نرى الشرع الاسلامي او اكثر ابوابه طائفاً بالنصوص والشواهد على انه

يستحب زيارة قبور الصالحين والاعتبار من مشهد المقابر هامة . وقد توارث المسلمون هذه العادة الحسنة خلقا عن سلف من دون تكبر ولا معترض . ولا ينظر الى مخالفة الوفاة بعد تصريح شيخهم احمد بن تيمية في فتاويه مسئلة ٣٢ ص ١٨٩ مجلد ٢ قال ( لو سافر الى المسجد النبوي ثم ذهب منه الى قباه فهذا يستحب كما يستحب زيارة اهل البقيع وشهداء احد ) وقال ايضا في ص ٣٠٦ مجلد ٤ في جواب المسئلة ٥١٨ ( قلنا الزيادة الشرعية فهي من جنس الصلاة على الميت يقصد بها الدعاء للميت كما يقصد بالصلاة عليه كما قال الله في حق المنافقين ولا تصل على احسبهم مات ابدا ولا تقم على قبره .. فلما نهى الصلاة على المنافقين والقيام على قبورهم دل ذلك بطريق مفهوم ان الخطاب وعلة الحكم ان ذلك مشروع في حق المؤمنين والقيام على قبره بعد الدفن هو من جنس الصلاة عليه قبل الدفن يراد به الدعاء له وهذا هو الذي مضت به السنن واستحبه السلف عند زيارة قبور الانبياء والصالحين ) انتهى كلام بن تيمية على غلوم فيه وغلوه في تحريم اتيان القبور .

وقد ادعى الجهم اجماع السلف على زيارة المقابر والشهداء ورووا عن عائشة ( رض ) وعن فاطمة ( ع ) انهم خرجوا الى زيارة شهداء احد ومقابرهم خارج المدينة .. والاحاديث المتواترة عن أئمة آل محمد ( ص ) بالحث الى زيارة الحسين بن علي ( ع ) : والحديث المروي في اكثر الصحاح والسنن عن رسول الله ( ص ) انه قال : « كنت قد نهيتكم عن زيارة القبور الا فزروها فانها تذكركم الآخرة » وصحح الحاكم عن ابي ذر قوله ( ص ) ( زرو القبور تذكركم الآخرة ) كافي جامع السيوطي

ثم اختلف اولوا الرأي في شد الرحال والقوافل لمجرد زيارة المقابر فمنه جماعة استنادا الى حديث ( لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد : مسجد ذي

والمسجد الحرام ، والمسجد الاقصى ( رواه البخاري ومسلم )  
وقد اجلب الباقون ان الحديث ناظر الى شد الرحال نحو المساجد المعظمة  
لاذراك جمعها او جماعتها وبؤيده سفر النبي ( ص ) كل اسبوع الى مسجد  
قبا فلا تشمل البلاد والمشاهد او الاسواق والمعاهد . وما لا ينال الفرض منه  
الا بالحضور لديه وشد الرحال اليه .

وشاهد هذا التفسير ذكر المساجد بميزا للعدد اذ قال : ( لا تشد الرحال  
الا الى ثلاثة مساجد ) ولم يقل ( الا الى ثلاثة ) حتى يتم المحصر وهذا جلي  
لنبي العطاء والعرفاء بالعريه

### الملائكة النفاة

س - ٣٧ - اختلف الاسلام بوجود ملائكة النفاة للاموات . هل لكم  
ان تكشفوا لنا الامر ؟

هامة :  
ا . ح . ج . بصر اوي

ج - ظاهر السؤال محل غاية الاجال فان كان المقصود وجو ملائكة  
النفاة لارواح الموتى فهذا امر جائز في النقل ووارد في النقل من الكتاب  
والسنه . وان كان المقصود نقلها جثث الاموات واجسادها فلم اجد في كتب  
العلمائنا وعقائد السلف ما يدل عليه

### الصاعقة وتأثيرها

س - ٣٨ - ما الصاعقة التي تقع من السماء ومن اين تكون وما سببها  
وكيف تقتل وتحرق وتهدم ؟

محمد حسن الحيدر

ج - تقضي الظواهر الحاضرة علينا الاختصار في الجواب عن هذا و



اشباهه بها اقضى نفس البحث توسعاً من وجهتيه العلمية والدينية .  
وعليه فالصاعقة كما تطلق على النار النازلة من السماء تطلق ايضاً على الحجر  
السموي المتهب الساقط على الارض وتحدث تلك النار بذن الله وحكمته في  
ذابلات البروق الملتبه في جو السحب فتعلق في مثل الاخشاب والاحطاب  
فتذره رماداً او بالاحياء فتتركهم اجساداً وان علت فتلزم اذابته او ذابت  
فيه . ومن ذلك اختراع الحكميم الامريكي ( فرنكلن ) في القرن  
الماضي قضبانه المعدنية الجذابة لتيران البروق الصاعقة صيانة للنفوس والنفائس  
والسيال الكهر باني في دوائر التلفراف يمثل حسيّاً حدوث الصوت والنور والنار  
جميعاً عند اسطلاكك موجه بساله فترى عندئذ بقدره الله مثالا صغيراً رضيعاً  
بمرتك امرأ عظيم سمار بإشيران معاً الى وحدة النظام في الخلقه وذلك برهان  
وحدة الخلق المنظم جل شأنه وعظم برهانه .

واما الصواعق الحجرية ( الكسف السماوي ) ويسمى بالحكام باليازكات  
هي احجار صلبة عديمة الاحياء مريضة السير في انحاء الفضاء قد تقضي حكمه  
الخالق ونظامه على بعضها بانحراف الجري حتى تصادم ارضنا وهي ملتبه من  
احتكاك قواها الذاتية بالقوى الاجنبية فتسقط من السماء على الارض تعذيباً  
لقوم او تأديباً لاخرين وتؤثر على حسب جسامتها قتل حيوان او هدم بانيان  
او خسف قرية او ما اشبه .

و يظهر بمعاينة اجاثت الرجوم ( في الهيشة والاسلام ) ضعف آراء الفلاسفه  
في هذه المسئلة ومواقفة احاديث شرعنا لكشفيات الترون الاخيرة .

## هل في الماء اهل ؟

س — ٢٩ — ورد في مقالات أئمتنا ( ع ) النعي عن البول في الماء .  
يعطوا ذلك بان فيه اهلا . فها . في القنون المعصية ما تكشف عنه ذلك

واقيم اعلم الناس بسرار ابلهكم (ع)

ايران خادم الشريعة . محمد حسن السردودي

ج — نم دوي شيخ الطائفة ابو جعفر الطوسي المتوفي سنة ٤٦١ هـ في كتاب (التهذيب) رواية النبي عن البول في الماء الراكد والتحليل بان للماء اهلا وقد ذكرت في مقدمة كتاب (الهيئة والاسلام) شرح هذا الحديث الشريف وموافقة لكشفيات الافرنج الذين يدعون ان المياه ولا سيما الراكدة مأهولة بلهم من الحويونات القذرة (مكروب) التي ترى بالنظارات القوية (ميكروسكوب)

ومن الثابت في القنون الجديدة ان هذه الحويونات القذرة تتاثر فوراً بصبغة المؤثرات الطبيعية الواردة على الماء . فان كان المؤثر الوارد صالحاً وناهما كالنور ونحوه قويت الحويونات الصالحة في الماء وتغلبت على الحويونات الضارة او السامة ابادتها وافادت كل من يستعمل ذلك الماء بخلاف ما اذا كان المؤثر الوارد على الماء ساماً او ضاراً كالبول ونحوه فان الحويونات الصالحة تموت وتضعف وعلى اثره تتقوى الحويونات السامة وتجهز على اضدادها من الحويونات الصحية وتعود بالاضرار والامراض على من يستعمل ذلك الماء . وفي هذا النبأ الغيبي معان لطيفة ربما انتهزنا فرصة لبيانها ان شاء الله تعالى .

### تشابه الشخصين من كل جهة

س — ٤٠ — هل يوجد في نبي الانسان شخصان متشابهان في اللون والصوت او لا ولماذا ؟

ج — كثيراً ما يوجد في امة او بلدة شخصان متشابهان في الاشكال والالوان بحيث يلتبس امرهما على الناظر القريب . وكثيراً ما يوجد المتشابهان

في الصوت حتى يلتبس امرهما على السامع القريب غير اننا لم نسمع تشابه الشخصين في الصوت والشاكلة معا . وحكمة الله في ذلك سياة النظام من القوض في المعاملات : وانني لا اشير الى استحالة تشابه الشخصين معهما اراء نادرا الوقوع لان التشابه في الشاكلة يتبع اتفاق المؤثرات على الاعضاء الظاهرة و التشابه في الصوت يتبع اتفاق المؤثرات على الاعضاء الجوفية مما بين القلب والحجرة حتى القم ومثل هذا الاتفاق ممكن الوجود ( ومما ذلك على الله بعزيز ) ولم نجد في نظريات الفلاسفة من الاوائل والواخر ما يمنع من تشابه الشخصين بل كما قال السبزواري :

( قيل قوس القلك الدوار تقوشها واجبة التكرار )

والقوش في القلكيات بزعمهم هي المواليد في عالم العناصر

نعم لو ادعى التشابه في جميع الاعضاء والاجزاء ومن جميع الوجوه والصفات فان بعض القدماء يرى ان تشابها كهذا يستلزم تكرار الوجود وهو محال حتى في النبات والجماد . ويرى بعض المتأخرين ايضا ان الكائن بما انه وليد مؤثرات سبابة لا يحمى فان اتفاقها ثمانية مستحيل وكلا الرأيين ضعيف الدليل

### اول من شجر النسب

س - ٤١ - من هو اول من شجر انساب الآباء والابناء في انساب العلويين او غيرهم ؟ كربلا ص . - ش

ج - المشهور ان اول من فعل ذلك هو امام الشافعية محمد بن ادريس المطلي ( رض ) وانه اخذ ورقة رسم عليها نسب هرون الرشيد ووصل ما بينه وبين جده الاعلى العباس ( رض ) . والراجح هو : ان اول من كتب ودون مشجراً في النسب هو النسابة الحسين بن احمد من ذرية زيد الشهيد ( رض ) وهو المتوفى سنة ٢٥٠ هـ . وكان معاصراً لادام الشافعي واسم كتابه المشجرات في النسب هو ( الفصون من آل ياسين ) كما جاء في بعض المشجرات

## هدم قبور المسلمين بدمه

ص ٤٢ — نشرت المصحف حادثة فجيرة (١) وهي : ان قاضي مدينة الرسول (ص) « وهو بن بليهد ( لم ) من مطاوعة ابن سعود » قام في ثمن شوال بهدم قبور الأئمة الاطياب وما في البقيع وغيره من آثار آل والاصحاب (ع) ونهب جميع ما حولها من الاثاث والاموال النفيسة

غريبة والله هذه المهجبة القاسية ولا سيما في مثل هذا العصر . واغرب منها استناد المفتي في فتواه بمديث ان الهيام ( ٢ ) يفتن بها العوام . واني استرحم سماحتكم ان تكتفوا خطأ مستندهم لارشاد الجاهلين وتنبه الغافلين مولاي .

م . هـ . النجفي

ج — ان تمسك الطائفة الوهاية بمعتقداتها وشدة جودها على مبادئها امر معروف عنها . ونخص من بين عقايدها هدم القبور والمزارات . يجاهدون في سبيلها بلوالمم واثقهم ولكن هذا الاعتقاد ممزوج بشيء من الجهل وعلى جانب عظيم من الجور والاضحية حتى صاروا بهذا الجهل والجور آلة هدم

(١) ورد في شهر ذي القعدة سنة ١٣٤٤ هـ كتاب من الشيخ علي اكبر الهمداني ( من علماء ايران التقاة ) يستصرخ فيه علماء العراق بمحدث هذه الحادثة الفجيعة بمشهد منه فهاج العراق من جراء هذا النبأ العظيم وجرت بشأنه مخابرات برقية مهمة مع الملوك الاسلامة وعلماء بمالكها . وذكرت تفاصيلها مجلة ( المرشد في الجزء الثامن من المجلد الاول ) .

(٢) في منشورات الوهاية ( ابو الهيام ) بلليم والصحيح ( ابو الهياج ) بالميم وهو حيان بن حصين الاسدي الكوفي

الاسلام باسم الاسلام .

وناهيك من جهلها وجودها اعتقادها بوجود هدم قبر المسلم الا سيك  
يصبح مزاراً للناس بزعمها انه غذا بذلك صما يسبد من دون الله وقد اخطأت  
في ان الزيارة غير العبادة . وقد كانت زيرة القبور وخطاب اجداث الشهداء  
( في احد ) وغيره مسنونة في عهد النبي (ص) والصحابة وعليهم الاجماع ولا وحلاً  
وتوارثها الخلف عن السلف كضرورة في الدين حتى صدر الاسلام . وقد  
اوضحنا في سؤال ٢٦ حكمة زيارة المقابر ومشروعيتها

ثم وعلى فرض وجود جاهل يعبد مسلماً او اثره فالحكم الشرعي انما يتوجه  
نحو العابد ( من قتل اورد ) لانحو المعبود البري من هذا التجري  
الا ترى النصرانية في عصر سيدنا الامام علي (ع) قالوا ابا لوهيته واقهوا  
على عبادة ومثلهم الخطائية في تأليه الامام جعفر الصادق (ع) وعبادته ومن  
قبلها النصارى في عبادة المسيح ابن مريم (ع) . فهل في العقلاء من يحكم على  
هؤلاء المعبودين بالقتل . كلا . بل لا يتوجه حكم وذم الانحو العابدين لهم  
جهلاً وضلالاً

وبالجملة فقد راجت لدى اخوان الوهاية شبهة العابد بالمعبود كما راجت لديهم  
شبهة الزيارة بالعبادة . واخذوا يتصرفون في المقابر وفي اثارها بدون مسوغ  
شرعي . وهذه المختصات في نظر الشريعة الاسلامية ككاملها لا يسوغ لتغير  
مالكها او من يقوم مقامه ان يتصرف فيها . على ان التعمد بهدم القبر لحوادثها  
وهتك لمصاحب القبر في نظر العرف ( وحرمة المؤمن ميتا كحرمة حيا ) ( وحرمة  
المؤمن اعظم من الكعبة )

غير ان الذي جراه هؤلاء على هذا المنك تمسكهم الجمامد ببعض روايات  
جهلوا مرماها واشتبهاوا في معناها مثل المروي عن ابي الهياج ( بلجيم ) عن

الامام علي (ع) قال ( الا بعتك على ما بعثني عليه رسول الله (ص) ان لا تدع تمثالا الاطمسته ولا قبراً مشرقاً الا سويته ) وانظر (مع اشتمال مسنده على بعض الضعفاء والمذلسين) وورد في قبور عظماء الكفار وآلهة المشركين في بابل واور وآشور وسائر القرى العراقية . فان ابا الهياج اسدى كوفي وكان الامام علي (ع) حال حلوله العراق وجدها حديثة العهد بالفتح وذات بقايا من آثار المشركه والصابئة فامر بطمس التماثيل والهياكل الباقية على طول المدن القديمة وهدم قبور عظماء المشركين المنتشرة في قراهم ، ولا احترام للمشرك حيه او ميته .

وشاهد التفسير في لفظ انظر كلمة (تمثال) فان ظاهره الصنم المعبود من دون الله ولم يكن في عهد علي (ع) اي تمثال وثني في المجاز حتى يأمر بطمسه بخلاف العراق الذي عند فتحه لم تظأ قدم مصلح يحذو حذو النبي (ص) غير علي (ع) فاستأصل كل ما فيها من شعائر الوثنية وجذورها وبذورها . فقل ينطبق حديث كهذا وورد في قبور عظماء الكفار وتماثيل آلهة المشركين على قبر النبي (ص) والأئمة من اهل بيته وصحبه المحترمين وازواجه واهل بيته . والباذ بالله من تدليس ابليس ومن شهوات النفوس .

وهناك شاهد آخر هو قوله ( ولا قبراً مشرقاً الا سويته ) فان الفلوفى علو القبر واشراف الراحه المرتفعة كان ولا يزال من عادات الامم غير المسلمة . على ان المنصوص في انظر انما هو تسوية القبور المشرفة وجعلها مساوية لقبور اوطأ منها وليس في ذلك ادنى اشعار بمحو القبور . فيصبح دليلهم اجنبيا عما يدعون . وفي هذه غنية لمن اكتفى . ولا بد لنا من كربة اخرى .

### اختلاف اشكال القبر

ص ٩٣ - وفي القبر من حيث هو ، حتى يتكامل ، يدرك ثم يعود فيفسد

حتى يصير محاقاً فما نعليل ذلك ؟

محمد بن عبدالله بن جمة البحراني

جـ — اتفق علماء الفلك من قدماء ومتأخرين على ان القمر كرة مظلمة باللات دائرة حول ارضنا مرة في كل شهر قرياً وبما انها مظلمة لا بد وان تكتسب انوارها من اشعة الشمس التي تقابلها احياناً شأن كل جرم صقيل يقابل الضياء ومتى صارت في دوراتها متوسطة بين ارضنا وبين سكرة الشمس صار وجه القمر المواجه لارضنا مظلاماً لا نور عليه في حين ان وجهه الاخر المواجه للشمس غير تاماً وان لم نره . وهذه الحالة تسمى المحاق وتكون في اواخر كل شهر قري . ثم يجري القمر على عادته في جوارها بتقدير العزيز العليم ويخرج من توسطه بين الارض والشمس فيلوح لنا من وجهه حاشيته النيرة قدر ما يشبه حاجب العين ويسمى الهلال ويكون في اول الشهر الجديد . وكرة القمر سيارة في كل يوم نحو ثلاثة عشر درجة وبالطبع تتباعد عن موضع الشمس تدريجياً ويلوح لنا من وجهه النير اكثر فاكثر حتى يكون البعد بينهما نحو النصف من الدائرة السماوية وعندئذ تكون الارض متوسطة قرياً بين الشمس والقمر ( عكس الحال في المحاق قرياً ) . وذلك في اواسط الشهر فيرى القمر كل وجهه النير المستضي من الشمس ويسمى بدرأ نظير ما لو توسطنا فيما بين الشمس والمرأة فتننا نرى وجه المرأة المشعشع تماماً بخلاف ما لو توسطت المرأة بيننا وبين الشمس فتننا لا نرى منها الاظهرها المظلم . وكما تدرج القمر في اوائل الشهر باضاء وجهه المستنير وخلناه بنور ويكبر . كذلك في اواخر الشهر يتدرج في اخفاء ذلك الوجه الوضاء قليلاً قليلاً حتى يبلغ المحاق فنخاله يصغر كلما اقترب من مقر الشمس .

وهذا واضح وموضح في كتب القن ومعترف به في كتب الدين

## عمر الارض — سكانها الاول — ابونا آدم

س — ٤٤ — هل تاريخ الارض اربعة وخمسون مليون سنة صحيح ام لا؟  
كما يقول علماء الآثار الغربيون وهل كانت مسكونة من بدء خلقها كما هي عليه  
الآن ام لا؟ وهل اول انسان مخلوق هو ابونا آدم؟

سوق الشيوخ محمد حسن الحيدر

ج — اما عن المسألة الاولى ( اعني عمر الارض ) فذلك سر لم  
يكشف العلم عنه النقاب تماماً والنقابون من علماء الآثار قد اكتشفوا في احافيرهم  
آثار قديمة . لكن دلائلها على عمر الارض لاتزال غنية وغير يقينية ومن  
ذلك ترى بعضهم يحدد عمر الارض بنحو خمسين مليوناً من السنين وآخر  
بنحو مائتي مليون وثالثاً بنحو ستائة مليون ورابعاً بنحو سبعة آلاف مليون من  
السنين وكل ذلك تكهن والمحققة محجوبة عن الجميع . ويعترف بذلك  
الاثريون انفسهم ايضاً غير ان الجميع متفقون على انها غير مخلوقة منذ قرون  
قريبة حتى ولا نحو خمسين الف سنة هذا من جهة القن . واما من جهة الدين فلم  
ينص القرآن الكريم على تقادم خلق الارض ولا على تقاربه غير ان الاحاديث  
الشريفة المروية عن أئمة اهل البيت عليهم السلام تشير الى تقادم عمر الارض  
من دون تمديده بالسنوات كاحاديث ( ان لله الف الف عام والف الف آدم  
وانهم في آخر العوالم وآخر اولئك الايامين ) المروية عن كتبها في ( الهبشة  
والاسلام ) واحاديث اخرى رواها العلامة المجلسي ( ض ) المتوفى سنة ١١١١ هـ  
في المجلد الرابع عشر من كتابه ( البحار ) .

لكنني لاحد لكم البناء على هذه الفلواهر الغلبي من حيث السند بل  
ومن حيث الدلالة ايضاً كما لا احمد الثقة بحديثات الاثريين في هذه المسئلة  
فهي لاتزال السر المحجوب والله العالم بالغيوب .



واما عن المسألة الثانية . فنحنو مامر في الجواب عن اختها فثب اقوال  
الفلاسفة ككلمات ثورات الدينية مختلفة اشد الاختلاف وليس لدى احدهم دليل  
قطعي يوثق به وبدلائله والعلوم الحاضرة لا تزال ناقصة غير كافية لاثبات الحقيقة  
وان نظرية ( لابلان ) القرنسوي ( في مبدء تكوين الارض وسائر السيارات  
من الشمس ) لا تقتصر في كونها غلبية عن نظرية قدماء الفلاسفة في قدم  
الارض وقدم انواع الحيوان وصنوف الانسان . والظن لا يفتي من الحق  
شيئاً . وقد اشار القرآن العظيم في آية ( ما اشهدتهم خلق السموات والارض  
ولا خلق انفسهم ) ١٨ : ٤٩ الى ان الآراء في مبدء تولد الارض وانواع احيائها انخرصات  
من الظنون وقول بنير علم . وحقيق بكم ان لا تعير والغير الحقائق العلمية سمماً  
فما بعد الحق الا الضلال .

واما عن المسألة الثالثة فان الشرايع الثلاث ( الموسوية والمسيحية والحمدية )  
متفقة على ان المظهر الاول لنوع الانسان اسمه ( آدم ) وهو ابو البشر من  
بعده . وبهذه المناسبة تطلق لفظة ( آدم ) على جميع البشر المتسلسل من  
المظهر الاول . فلما امر لا يرتب فيه العرقاء بالشرايع الثلاث . واما خرافات  
الشرايع الباقية فالتوفيق بينها وبين كتب الشرايع السامية يحتاج الى بحث  
وسيع المجال قليل النثر وهذا القدر الثابت في الشرايع السامية صالح للتوافق  
مع الفلسفة الحاضرة حتى ان المشايخين ( لداروين ) ( ولا مارك ) ( وبختر ) القائلين  
بتناسل الانواع بعضهم ايضا ان يبرزوا تسمية الانسان الاول باسم آدم وان يكون  
اب البشر .

### شبهة الجبرية من القرآن

ع- ٤٥ - رجو ازالة شبهة الجبرية عن آية ( اذا اردنا ان نهلك ذرية  
امراً مترقباً فقصقوا فيها لحق عليهم القول فدمرناهم تدميراً ) في اسرئيل

ج — كانت هذه الآيه كاخواتها ظاهرة في معناها الفصحح المشتمل  
بهذه تعالى وحكمته لولا نساق الجبرية الى نشرنا ويلهم النفساني وتسميهم  
الافكار بزعمهم انه تعالى لو شاء ان يهلك قرية غافلة امر مترفها بالفسق حتى  
اذا فسقوا توسل الى علمهم بحجة فسقهم .

وقد ضيعوا بتأويلهم هذا لطف الایجاز ومنزلة القاء واخادتها الترتيب  
في ( فسقوا ) والتفريع في ( فحق ) حكما خالفوا العقل والنقل في نسبة الظلم  
القادح الى العدل الحكيم . تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا .

ولقد خفي عنهم وجه الآيه ( على وضوحه ) قائما متصلة بآية ( ما كنا  
معدنين حتى نبعث رسولا ) فتكون بشاهد الحال والمقال ظاهرة في ان الله  
جلت رحمته اذا وجد قوما ضالين فانه لا يهلك القرى بظلم واهلها غافلون  
بل يرسل حكاه واحد كاه الیهم لیتهم حجة عليهم فاذا فسقوا بعد الوعيد  
والتهديد صب عليهم عذابه وعقابه فتراه نسب الى نفسه امرهم بالصالحات  
واعقب ذلك بفسقهم وعصيانهم وفرع على فسقهم استعناقهم للذئاب . ( نظام  
يقتضيه العدل والحكمة ) وهذا للمعنى الصحيح صريح الآيه ومتفق مع العقل  
والنقل وتقتضيه الحكمة والعدل .

واما توجيه الامر والاختار الى اولي الامر والخطر والمترفين ذوي الاثر  
فسيرة مستمرة عالية حتى لدى حكومات اليوم . غير ان المترفين في الغالب  
لا يرغبون الى ظهور قوة مطاعة في قريتهم غير قوتهم وسلطتهم فيعارضون  
الرسل الربانيين ويفسقون ويفسق بفسقهم الباقي اما بسبب طاعتهم ومشايعتهم  
او بترك النهي عن المنكر او من اجل الركون اليهم وعدم القرار من جوار  
الظالمين ، والثلاث موبات في الحياة مفسقات في الشريعة .

وعليه فيحق القول على القرية . وما القول سوى وعيد الرب سبحانه

بطلب العصاة لتأديب غيرهم .

## هل نزل المشتري لارضنا كعلم

س - ٤٩ - ورد في بعض الاخبار نزول المشتري من السماء الى الارض وتعليمه علم النجوم كما في المجلد ١٤ من البحار فما المراد منه وكيف التوفيق بينه وبين ما في الهيئة المصرية ؟

ايران خادم الشريعة : محمد حسن السردودي

ج - يلوح من مؤلف البحار وهو العلامة المجلسي المتوفي سنة ١١١١ هـ انه يستشكل في هذا الحديث بعد روايه من الوجوه الآتية :

١ - التوقف في صحة سنده ، ويؤيده انتهاء السند الى معلى بن خنيس وهو ضعيف جداً لا يعول عليه .

٢ - دعواه اجماع المسلمين على ان النجوم والافلاك قاذفة الحياة والادراك . وقد اصبح العلم والحس يعضدان هذا الاجماع ويوضحان بواسطة النظارات ونظائرهما كون الاجرام السماوية اجساماً جامدة .

٣ - كون المشتري جسماً كبير الحجم واعظم جرمًا من ارضنا بكثير فلا تسع الارض حمله او حمله . ويؤيده ان الحس المسلح بالنظارات كشف في عصرنا عن حقيقة جرم المشتري وكونه اكبر من ارضنا بنحو الف ولربمائة مرة .

فاذا كان هذا الحديث ضعيف السند وكان ظاهره مخالفاً للحس والعلم مخالفاً لمقل والقرآن . مخالفاً لاجماع المسلمين . مخالفاً للشيخين القديمة والجديدة قالواولى بمثله ان يضرب عرض الجدار وي طرح من صحاح الاخبار من دون النكات اليه او اهتمام بتأويله .

وحاشا لالامام الصادق (ع) الناطق بسرار السماء والعالم ان يفوه بخرافة كنهه من خرافات الهند الوثنية واساطير الصابئة ومثولوجيات البابليين .

## الحجاب والادب (١)

س - ٤٧ - وجوب احتجاب النساء عن الاجانب هل هو من خصائص ديننا الاسلامي ام ورد في سائر الاديان ايضاً كما هو الظاهر من رسالة بواس بقرن ثيان  
خادم الشريعة : محمد حسن السرمدري

ج - كانت الفيرة ولا تزال بالغة اشدها في الشرابين انفسهم والسكران . وكانت مكافئة الطيور في دفاع الاغيار عن ازواجها واوكارها مثلاً ضللاً عن مدافعة كل من الزوجين سلطة الغير عن زوجه او وطنه . ان غريزة الفيرة قد تمكنت في البشر وبعثت في الحجر الاساسي لبناء حضارته الراقية . وكيفما كان فقد كان النظر من احد الجنسين الى الآخر هو المنار الوحيد للشهوة والفتنة لذلك قام الوازع الاُلهي بوظيفة المحافظة على المصالح والحماية عن المفاسد فوضع الحجاب الجنسي كحد حاجز بين ميول الجنسين فقال ( قل للمؤمنين يفضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك اذكى لهم ان الله خبير بما يصنعون . وقل للمؤمنات يفضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها ) الآية ٣٤ - ٣١ . هذا الحجاب الجنسي ( العفاف )

( ١ ) اننا منذ العام صادفنا في المراق وفي ابرار عجة قالت بن فريدين حول الحجاب والسنور لم تنصر عن العجة التي قامت في مصر والهند في اوائل احتكامها بالعزب والغرباء من الافرنج والمغربيين غير ان رسالة الامانة هذه جاءت سارمة وحاسمة قبل ان يردى سماعته رأية الخاص في المسئلة وبرهانه الاجتماعي اقم اهل العلم والفلسفة كما عرف العربي والوطني ان الحجاب عادة اسلامنا منذ اكثر من اربعين قرناً فمادة كهذه تبيش مثل هذا العمر لا بد وانها نافذة واولى بالاتباع .

( المرشد )

ام مراتب الحجاب واقامه .

ثم يتلو هذا الحجاب حجاب منزلي ( الخدر ) وما هو ضد التبرج وقد اعتبره القرآن الكريم في آية ( وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى ) الآية : ٢٣ : ٢٣ . وليس المراد نهيت عن الخروج الى الامصار والاسواق والشوارع حيث تدعوهم الضرورة اليه بل نهيت عن ركوب السروج للعروب والهب وتشجيع الفرسان على الانتقام كما كانت عادات ايام جاهليتهم الاولى .

ويتلو هذا الحجاب المنزلي . حجاب جسدى البرقع والخمار ( التتقب ) وما هو ضد السفور وضد ظهور الرئة مكشوفة الرأس والصدر مبدولة الوجه والاطراف . وقد اعتبر القرآن ذلك في آية ( ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها ولا يخرجن بخمرهن على رؤوسهن ولا يبدن زينتهن الا لبعولهن وآبائهن ) الآية ٢٤ : ٣١ وفي آية ( قل لاوزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك ادنى ان يعرفن فلا يؤذين ) الآية ٢٣ : ٥٩ . وفي آية ( واذا سئلتن من متاعا فاسئلهن من وراء حجاب ذلك اطهر لقلوبكم وقلوبهن ) الآية ٣٣ : ٥٣

هذه المظاهر الثلاثة للحجاب ( غفاف وخدر ونقاب ) حقائق تختلف كل منها عن الاخرى في الاحكام الدينية والشؤون الاجتماعية . تقدم تنبيهين احذرأمن اغلاط الباحثين في احكامها بسبب الغلط في اقسامها . ولكل قسم حكم ولكل حكم حزب ( وكل حزب بما لديهم فرحون ) .

ولم يك اعتبار نبي الاسلام (ص) ببعض مقادير الحجاب بدعا من الرسل

قد كان الحجاب معتبراً في شرايع السلف ودين ابراهيم الخليل (ع) فالوسوية  
والميسوية وحتى لدى امم القرس والهند وفي ديانة الصين وعند العرب في دورهم  
لجاهلي المظلم (١)

(١) يظهر لمن تتبع اشعار الجاهلية انهم كانوا يخصصون النساء بالتقاب والتقاب  
بالنساء كما تجد في شعر — ام عمران ابنة وقدان — وهي من النساء المتحسسات  
في الجاهلية تقول عندما تعرض قومها على اخذ الثار  
(وخذوا المكاحل والمجاسد والبسوا تقب النساء قبس رطط المرهق)  
ومثلها في قصيدة المهملل يرثي اخاه كليبا حيث يقول :

(يغمضن من ادم الوجوه حواسراً من بعده ويسدن بالازمان)  
وكذا الرقيم بن زياد العبسي في رثاء مالك بن زهير حيث يقول :  
من كان مسروراً بمقتل مالك فلبات نسوتنا بوجه نهار  
يحمد النساء حواسراً يندبه يلطنن او حهن بالاسعار  
قد كن يخبئن الوجوه نسراً فاليوم حين برزن للانظار  
يظهرن هروجهن على فتي عاف التماثل طيب الاخبار  
ولا يقتصر مما سبق دلالة مقصورة عند بنت معبد بن خالد بن ناذل في رثاء ابن  
اخيها خالد بن سيب يوم مات حيث تقول فيها :

ان تَبْكِي لا تَبْكِي مينا وما بما مسحا من خطا  
اذ تخرج الكعاب من غدوما يومك لا تذكريه الحبا

فمثل هذا واشباهه دليل واضح يشهد بانشار الحجاب في العبقات العالية  
من نساء العرب حتى في اواخرهم وفي سواد بياهليتهم لا يبرح منه الا (٢)

ولوطا لت اسفار العهد القديم ( التوراة ) وجدت في سفر التكوين اصحاح ٢٤ : ٦٤ - ٦٥ قوله ( ورفعت برقة عينها فرأت اسحق فنزلت عن الجمل وقالت للعبد من هذا الرجل الماشي في الحقل لقائنا فقال العبد هو سيدي . فاختلت البرقع وتغطت ) الخ . ثم ترى فيه اصحاح ٣٨ : ١٣ - ١٤ قوله ( فاخبرت ثمار وقيل لها هوذا حوك صاعد الى تمته ليحز غنمه فدخلت عنها ثياب ترميها وتغطت ببرقع وتلففت وجلست في مدخل عينايم التي على طريق تمته ) الخ . - ويوفى بالحويدوا بن يعقوب (ع) . وتجد في سفر اشعيا تهديده المرأة في اصحاح ٤٧ : ٢ ( اكشفي ثيابك . شمري الذيل . اكشفي الساق . اعبري الانهار تنكشف عورتك وتر معاريك ) الخ . وفيه اشعار بالحجاب المنزلي ايضا . ذلك ما اشرنا اليه من الحجاب الجسدي وقدم اعتبار العنصر السامي به منذ مدة تربو على اربعين قرنا .

واما الحجاب الجنسي فتاريخ الاوائل طائف بذكره من اقدم المصور كما تجد في سفر اسستير من اسف . اراء التوراة اصحاحه الاول : ٩ قوله ( ورشقي الملكة حملت ايضا وليمة للنساء في بيت الملك الذي للملك احشو بروش ) الخ . هذا بعد ما ذكر من مهرجان الملك للرجل خاصة .

واما الحجاب المنزلي فقد صريح به الانجيل في رسالة بولس الى تيطس

(\*) في ضرورة حرب اوخذ . ذهول من نازلة خطاب . وكانوا الشرف . يفتخرون بالانعام العفاف ونقض النظر من الاسا كما نرى عنادة الهوى يتضرع قوله .  
واضح فاني ان يدين لي . يباري . حتى يباري . يباري ما واهما  
( ١٠١ )

اصحاح ٢ : ٤ قوله ( لكي ينصنع المحدثات ان يكن محجبات لرجالهن ويحجبن اولادهن . متعلقات عفيفات ملازمات يوتهن . صالحات خاضعات لرجالهن لكي لا يجدف على كلمة الله ) الخ .

وترى المحجاب الجسدي ايضاً في خلال الاناجيل كافي رسالة بولس رسول المسيح « ع » ) الى الكورنثيين الاولى اصحاح ١١ قوله ( - ٥ - واما كل امرأة تصلي او تنبأ ورأسها غير مغطى فتشين رأسها لانها والحلوة شي واحد بعينه - ٦ - اذا المرثة ان كانت لا تغطي فليقص شعرها . وان كان بالمرأة ان تقص او تخلق فلتعظ - ٧ - فان الرجل لا ينبغي ان يغطي رأسه لكونه صورة الله وبجسده ) الخ . ويدعي بقص الشعر ضرورة المرثة عبدة غير حرة كما ورد في سفر التثنية . وتاريخ المسيحية شاهد على احترام المحجاب الجسدي واتخاذ حشمة للنساء في غير الصلاة ايضاً فاذا رأيت على رؤوس المرضعات الراهبات ( وتلك الدنيا ) وبنات الكنيسة ذلك القناع الابيض وشكله العجيب عرفت انه من بقايا النقاب ومن اطوار البراقع

اما الهيئة الصينية فقد جئت بلشد حجاب منزلي للنساء كافي كتاب ( ام الدنيا ) ص ٢٨ قل : ( ان ارباب الاديان المعاولية لو اتفقوا بمحجاب المرأة لاتفكرت الامة الصينية ايضاً بما سنه الفيلسوف كوتوشبوس بشرعيته الارضية اذ قال في المحجاب - لا يعوز للمرثة ان تأمر وتنهى فانما هما قصر على الاشغال الدرية ولا يد من احتسابها بالبيت حتى لا يمتد خبرها او شعرها هتبه الباب - ) انهم . ولكن لا يسهل على المرأة الصينية ان تخرج من بيتها



بجذاء حديدتي صغير فلا تنمورجلها كلما تما جسمها حتى يعسر عليها الخروج  
الى الجيران والاسواق ( والىاذ بالله من هذا الفل )

### وجه تسمية الشهور القمرية

س ٤٨ — ما هو سبب تسمية الشهور القمرية باسماء محرم ، صفر ، الخ ؟

محمد بن عبدالله بن جهم البحراني

ج — يظهر ان اسماء الشهور الاثني عشر في اللغة العربية موضوعة بمناسبة  
مهمات الوقائع في تلك الشهور او صفات تابعة للوقائع

فقد حكى عن ائمة اللغة ان السبب في تسمية ( محرم ) انما كان تحريم العرب  
لقتال فيه سواء كانوا في حرم الله تعالى او في غيره . وسمى ( صفر ) بذلك لان  
اوطانهم كانت تصفر — اي تخلو — من الرجال لبادرتهم الى الغارات والغزوات  
التي منعوا عنها في محرم . وحكى عن ابي عبيدة ايضا ما يقرب من ذلك . ( الزبير بن  
الاول والثاني ) سميا بذلك لانبات الارض وامراعها فيهما . ( جاديت  
— الاولى والاخرى ) سميتا بذلك لجود الماء فيهما . وسمى ( رجب ) رجبا  
لترك القتال من قولهم رجل ارجب اذا كان اعظم لا يمكنه العمل . وسمى ( شعبان )  
بذلك لتشعب القبائل فيه الى غزواتها من بعد امتناعها في رجب . وحكى عن  
ابي هريرة ما يقرب منه . وسمى ( رمضان ) به لشدة الحر وتعرض الارض فيه  
وسمي ( شوال ) بذلك لان القبائل كانت تشول فيه اي تبرح عن امكنها  
وذلك من شولان الناقة ذليبا . وسمى ( ذو القعدة ) بذلك لعودهم عن القتال  
فيه فانه اول الاشهر الحرم الثلاثة التي كانت العرب تمتنع فيه عن اي قتال حتى ان  
الرجل منهم كان اذا راى قاتل ابيه فيهن لم يقاتله . وسمى ( ذوالحجة )

بذلك لاستقرار الحج فيه الى بيت الله الحرام .

وقد ينتج بالبال اشكال اختلال النظام في وجوه التسمية . اذ ان جود المياه المناسب لانشاء لا يكاد يتلو الربيع كان روض الارض المناسب لعصف لا يكاد يتم بعد جود المياه بشهرين . الا ان الحل الوحيد لذلك هو ان العرب كانت كلمتهم غير مجتمعة في اسماء الشهور بل كانت اشهر السنة معروفة لدى قبيلة باسماء غير ما هي معروفة به عند القبيلة الاخرى . فهذه تسمى رجباً ( بالامم ) واخرى تسمية ( القرد ) او ( الاصب ) . وكذلك شعبان تسمية قبيلة با ( العاذل ) واخرى با ( النصير ) وتسمى جملة منها الجماديين ( بالتوء من ) وهكذا لكما الاجتماع العام في كل عام بمكة ( ام القرى ) قد اقتضى مزاج القبائل وادبياتها بعضاً في بعض فاستقر بالاسلام نظام اسماء الشهور على الوجه المشهور .

وتتاج هذا الرأي ان التي دعت ما بعد صفر باسم الربيع كانت بيضة العمود عن التي نادت بما بعد الربيع جمادي وكتاها بيدتان عصرأ ومصرأ عن التي دعت ما بعد شعبان باسم رمضان .

فلم يك ما بين الشعوب توافي في تسمية الشهور ولا تعرف قبيلة من امر اختها شيئاً في ذلك .

عرش الله وعرش البشر

س—٤٩— اننا نتلوا القرآن الكريم ونحب ان نفهم معانيه الراقية كما اراد الله سبحانه في قوله تعالى ( افلا يتدبرون القرآن ) غير اننا نجد في آية بلقيس ( ولها عرش عظيم ) . ونرى الشريعة تصف عرش الله ايضا بالمظلة وفي آية

(الرحمن على العرش استوى) فنحن ان أدرك معنى الآيتين بخصوص العرشين (عرش ربنا وعرش الملوك) حسب آية - يركم الذي - مرد غايل الصديق البحرين  
زح، الشقي

ج - لا بد لك المس ان تجادل في اختلاف الشيء حسب اختلاف الزمان والمكان او الاحوال والاشكال . مثاله الميزان : فوازين المبوب تختلف عن موازين القود وميزان الحرارة يختلف عن ميزان الكروياء وهكذا اختلاف موازين الامم في اجيالها واكبالها واختلاف اشكالها حسب انما لها لكها الجم ميزان غايته ميزان كل شيء بحسبه ونسبته نعم بقي الاسم رغمًا عن كل غايته الاختلافات اذ لو كانت الاءاء تقبل الاختلاف كما يختلف المسمى تعدد الغمام وضائق علينا الفتنة بعدما رحبت

ومن هذا القبيل العرش وهو اسم البلاط الملوكي وكان من صف النخل والحشايش حينما كان البشر وحشياً غير متعلمين وبقى عليه اسم العرش حتى بلغ افخمه في ارقى الحضارات فهذا او ذاك وكلا يذها وغيرهما عرش الكن عرش كل محبة وتجد وجها وجها في حنية عرش الرحمن ومصادقته في الهيئة والالام

### صوت المرأة ليس بمورة

س ٥٠ - هل صوت المرأة الاجنبية المملعة المرة عورة يحرم على الرجال سماعها لا؟  
عبدالمعطي - ابراهيم اللادقي

ج - الصوت ليس بمورة ولا يجب على النساء اخفائه الا اذا كان على وجه التفتي المهيج لاجوال السامعين فيحرم عند ذلك من باب الغناء وهو في الرجال والنساء على السواء . وبما انه لا أي المشبه ، فلا يفتنه لسمع الدعاء عنه

## تاريخ العزاء الحسيني<sup>(١)</sup>

س - ٤١ - تمام في البلاد مجالس لعزاء سيدنا الحسين (ع) ويان مأتمه  
الجميع بصورة مشهودة مشهورة . نرجو التفضل ببيان تاريخ اقامة هذه المأتم  
وهل هي حادثة في هذه القرون الاخيرة او هي قديمة ؟

جماعة من البصريين

ج - كل من جاب اليوم عواصم الممالك الاسلامية سيما الحجة، عات الشيعية  
في العراق والهند وفي ايران يرى المباني الضخمة التي يدعوها العرب (الحسينية)  
والهنود (امام باره) والقرس (أتم سرا) . ويرى فيهن المجالس المظلمة  
لذكرى قييد الاسلام سيدنا الحسين سبط نبينا المصطفى عليه وعلى آله افضل  
الصلاة والسلام . وهذه المجالس التي تجذب الى باحتها كالمغناطيس شتات  
المسلمين اخواناً على سرر متقابلين تصف اجنعتها حول منبر يرقى عليه الخطيب  
يفتتح الكلام بآي من الذكر الحكيم وتفسير علومها من احاديث الرسول  
الكريم (ص) ثم يتلو ذلك فصول من التاريخ الاسلامي او تواريخ الرسل  
السابقين ويختم كلامه بتاريخ الحسين (ع) وما جرى عليه وعلى آل بيت المصطفى  
عليه وعليهم اذكى الصلاة والسلام .

---

<sup>(١)</sup> حدثت في اول محرم هذا العام جنال في قرية اليهودي البصرية  
بين النجديين والشيعية اودت بحياة اقدس وادت الى تداخل الحكومة بين  
القرينين ورمى بعضهم اقامة للمأتم بوصمة البدعة وانما احداثه المصور الاخيرة .  
وما انتشر هذا الجواب الا وهدئت ضجة الجماهير او كادت وتقبلاه في  
الاكثر بالقبول الحسن .

ولابد ان يتخلل هذه الخطابة وعظ وتنازل وتلطيف القرايم بلطيف  
الاشعار مما يجعل مجلسهم هذا اشبه بمدرسة تلامذتها اميون او من كبار العامة  
ودروسها ما يهيمهم من امر الدين والدنيا والمعاد والمآل جميعاً (الله بالابض الجاهلين  
من يتولون الخطابة بغير علم ولا هدى ومن لا يمتحنون قول ائزور) ويسمى  
خطيب المنبر الحسيني (روضة خوان) لأن امثاله منذ قرون خلت كانوا  
يقومون على المنابر ككتاب (روضة الشهداء) تأليف المولى الحسين بن علي  
الكاشاني المعروف بلواعظ البيهقي للتوفى سنة ٩١٠ هـ وتسمى امثل هاتيك  
المجالس الحسينية (الآتم) او (تمازي الحسين) فالناظر اليهن لأول وهلة  
يخالها تشكيلات تولدت من عهد الملوك الصفوية او هي من مستحدثات  
الاعظم لكننا المتصفح لعدتب التاريخ والآثار يجد لهذا الامر ادواراً  
واطواراً في عصور سابقة على العصر الصفوي وفي امم لامساس لها بلعجم .

فقد وصف ابن الاثير حوادث دموية مسيبة عن ذكرى عزاء الحسين (ع)  
جرت بصورة فظيعة بين الحزب للتشيع لآل البيت وبين الحزب المخالف له  
في ثنانيا القرن السابع المجري ببغداد عاصمة الهاشميين بل وفي خلال القرن  
الخامس وما قبله ايضاً .

ويذكر للوزيران الشهران ياقوت الحموي في معجمه <sup>١١</sup> وابن خلكان

(١) ذكر ياقوت الحموي الروي في المجلد الخامس من كتبه (ارشاد الاراء المروفي  
بمعجم الادباء) الذي طبع وصححه في مصر الا. تاذ. د. س. س. مرجليوث الانجليزي  
هذا ترجمت على بن عبد الله الثاني . قال منقطه (حدثني الخاتم قال كنت مع والدي في  
سنة ٢٤٦ هـ وانا صبي في مجلس الكجوزي في المسجد الاقدي بين اوراقين والصاغة وهو  
فاس بالناس واذا رجع قد واثق وطيه مرققة ولي يده سبطية وركوه ومه عكاز ومو  
شعث فلم يلى الجملة بصوت يه فيه ثم قال انا رسول فاطمة الزهراء صفوات الله عليها فانارا  
مرحباً بك واحلا ورضوه فقال افرزوني لي احمد المروقي النافع قد لواء ما وجالس فقال رأيت

في وفياته قضية الناشئ الأصغر على الشاعر المشهور ومجالس النياحة على الحسين «ع» وفيها ما يدل على ان المجتمعات كانت تنعقد في تلك الاعصار باسم النياحة على الحسين «ع» (على ما م فيه من شدة الثقة والتستر) فيكون على مصاب الحسين «ع» وينوحون عليه بقريض ينشأه او ينشده الناشد منهم ويسمى الناجح

وفي تواريخ الدولة العبيدية بمصر ترى اهتمام المزمع الملك القاطني بأمر إقامة عزاء الحسين «ع» في خارج البيوت أيضاً ، فكان النساء يخرجون في أيامه ليلاً كما يخرج الرجال نهاراً .

ولابد من العروج في التاريخ الى الصدر الاول وما يسمى عهد الامامة

\* مولانا عليا السلام في التوم قال في ما مضى الى بغداد وطلبه وقت له نح على ابنه شمر الثاني الذي يقول فيه .

بني احمد قلبي اكرم يتقطع بمثل مصابي فيكم ليس باسم  
وكان الثاني . حاضرأ فظلم لظماً خطياً على وجهه وتمه الزوق والناس كلهم . وكان اشد الناس في ذلك الثاني . ثم لثوق ثم لثوا بهذه القصيدة في ذلك اليوم الى ان صلو الناس اليهم وتعرض المجلس وجهوا بالرجل ان يقبل شيئاً منهم فقال واذا لو اطلقت الدنيا ما اخذتها فاني لا ارى ان اكون رسول مولاتي طيبا السلام اخذ من ذلك عرضاً وانصرف ولم يقبل شيئاً . قال ومن هذه القصيدة وهي : عصر بيتاً .

عجبت اسمكم فلتون قتلا سبقكم و سطوا عليكم من لكم كل يخضع  
كان رسول الله اوصى بقتلكم واجسادكم في شكل اومن توزع  
قال : وحديثي الخاتم قال اجرت بالناشي . يوماً وهو جالس في السرايين فقال لي قد حملت قصيدة وقد طلبت واريد ان تكتبها بخطك حتى اخرجها فقلت اعطني في حاجة واحود وقصدت المكان الذي اردته وجلست فيه لحقتني حتى فرأت في منامى ابا القاسم عبد العزيز الشطرنجي الراحل فقال احب ان تقوم فكتب قصيدة الناشئ البائية قائلاً قد غشا بها البارحة بالعهد وكان هذا الرجل قد توفى وهو قائم من الزيارة فقلت ورجعت اليه وقت مات البائية حتى اكتبها فقال من اين جاءت انها بائية وما ذكرت . برا احداً خدمته بالنام فكي وقال لاشك ان الوقت . دنى فكتبها فكان اولها .

وجاني عهد والمات قريب ويخطي علي ولتوني نصيب  
(للرشد)

وعصر السلف الصالح وفيه نجد توارد الوفود على أئمة آل البيت «ع» من شعرائهم لرثاء الحسين «ع» بين أيديهم كما ثبت قدوم دجبل الخزاعي وإبراهيم بن عباس على الرضا علي بن موسى بن جعفر (ع) في مرو بخراسان «١» أيام ولاية عهده وإنشاد الأول قصيدته الثائية للشهيرة التي يقول فيها:

مدارس آيات خلّت من تلاوة      ومنزل وحي مقتر العرصات  
ديار رسول الله أصبحن بقلعاً      وآل زياد تسكن الحجرات  
إلى قوله :

أفأظلم لو خلّت الحسين مجدلاً      وقد مات عطشاً ناءً بشط فرات  
أذن للعلمت الخلد فأظلم عنده      وأجريت دمع العين بلوجنات  
إلى آخر أبياته المشهورة

وقد أجازه الرضا (ع) { بعد أن بكى هو وأهله } — بمشرة ألف درهم من المسكوك باسمه الشريف وخلع عليه جبته التي اشتراها الزبير بن جراح ديناراً «٢»

(١) ذكر ذلك أبو الفرج الأصبهاني في كتاب «ادغاني» ورواه مسنداً في كتاب «اليون» محمد بن علي بن أبيه القولي سنة ٢٨١ هـ. وأوردتها أيضاً الشيخ الحلي الشامي في «النصوح المهمة» وغيرهم في غيرها

(٢) روى الصدوق في «اليون» عن البيهقي عن الأصولي عن هارون بن عبد الله الحلبي : أنه لما وصل إبراهيم بن العباس ودجبل بن علي إلى الرضا (ع) ، وقد بعث له بولاية عهداً ، أنه دجبل : «مدارس آيات خلق من تلاوة الفخ وإنشاد إبراهيم بن العباس : أرايها مراء للقلب بعد التجلد مصارع أولاد النبي محمد

فوجب لها عشرين ألف درهم من الدراهم التي طلبها الله» كان المأمون أسره بغيرها في ذلك الوقت . قال : فلما دجبل فصار بالهجرة آلاف التي حصته إلى قم فباع كل درهم بمشرة دراهم لحصاته له مائة ألف درهم . وأما إبراهيم فلم تزل عنه . بعد أن أدى منها وفريقاً بمشرة إلى الله ، أن توفي رحمه الله عليه فكانت كتفه ومالهز منها .

اما ابراهيم بن عباس فقد انشد الامام الرضا (ع) قصيدته الدالية التي يقول في اولها :

ازال عزاء القلب بعد التجلد مصارع اولاد النبي محمد (ص)  
فاكرمه الامام بمثل ما كرم به اخاه الخوازي .

نعم ان اقامة العزاء الحسيني يرتقى تاريخه الى عهد قديم في الاسلام او هو قريب العهد من الصحابة والتابعين لهم باحسان غير انه في اول ادواره كان محدوداً جداً وصغير الحجم . والشاكلة شأن كل المؤسسات في بادئ امرها . ( فاول السيل قطر ثم ينهل ) فكان هذا العزاء يمرى كل مظلوم وكل ذي حق مهضوم باعظم السلوان ويقام بمحضر اخص الناس بالحسين كالاعلام من ذريته من مثل الامام الرضا او جده الصادق جعفر عليه وعلى آبه وابنائهم السلام . فلما توسع التشيع وخفت وطئه السلطات العدائية صار للموالي لآل الرسول (ص) يقيم ذلك العزاء باسم النياحة او الرثاء بمشاهد الانمة من عثرته او بمحضر من يوثق بتشيعه . وبعد ما دالت الايام بالدولة الى آل محمد (ص) سواء في حكومة القاطمين بمصر او في حكومة الصفويين بالعجم اخذ العزاء الحسيني دوراً متمسح النطاق في ظل عناية الهيئات الحاكمة ونالت كل حريتها في اظهار رغباتها وشعائرها . ولحق بالامر ضمن تطوراته السريعة كثير من الغرائب شأن كل قضية فازت بقوة النمو في منبت خصيب وفي تربة مساعدة بين السواقي المختلفة .

ولا بد لنا من كرة اخرى الى اسفناه . ابحث حول هذا الموضوع اشاء الله

## حكمة المضضة والاستنشاقي

س - ٥٢ - استحب شرع الاسلام اثناء الوضوء مضضة الماء والاستنشاقي



منه فما الحكمة في ذلك ؟

إيران خادم الشريعة : محمد حسن السردودي

ج - في المضمضة حكمة جليلة جليلة هي تنظيف النشاء اللينلوي للالسان وتطهير خللها وخللاها من الاوساخ ومن بقايا الطعام حفظا لصحة الفم بل ولصحة اللعنة ايضا . وصحة للعنة الاحة الجسد كله . غير ان الجالب للافكار والجدير بالاستبصار انما هي المصالح النظرية حكها في حكم الاستنشاق فقد كان الاقدمون يعلمون حكته بترطيب الدماغ وفي ذلك تخفيف لحرارة المخ والالتهاب الجهاز العصبي وتنظيف المجاري الرواشع فيشعر للمستنشق على اثره بلوتياح دماغه وطمأنينة في النفس وسكونة في الرأس .

اما اليوم فقد لا يقتصر العلماء على ذلك دون ان يضاف عليه تطهير مجاري الانف من حيوانات « ميكروب » امراض عسيرة العلاج التي تمت بالدماغ من المنخرين او تغذ الى الحنجرة والرئتين كما جاء في المجلة العلمية العلمية البيروتية في العام الماضي . ومنشورات الاطباء تبني في كل يوم عن حدوث امراض دماغية كالصرع والهستيريا وامراض رئوية منشأها مدائن الحويونات (ميكروب) المتمركزة ضمن الاوساخ المجتمعة في الانف . زد على ذلك البودة التي تتكون في حجرة متوسطة بين مؤخرة الانف ومقدمة الدماغ وكثيراً ما تموت وتمس وتمس . ولك ان تسخ حجمة الخروف لكي ترى في بيت الدماغ منه دودة ظاهرة نشأت هناك حيث الاوساخ متراكمة والديدان مزدهرة . وقد تمش هذه البودة على دقائق المخ وتقتات منه فتجبر صاحبها الى الخبال . وهذه العوارض الموحشة تتألب الانسان والحيوان على السواء .

ما في نفس الله

س - ٥٣ - دعانا قيامكم بحل المشكلات التمرائية الى نصبكم باسمه

عن آية مشكلة لم نجد الى تفسيرها سبيلاً ولا دليلاً وهي : في مخاطبة المسيح  
 لله تعالى بقوله ( تعلم ماني قسي ولا اعلم ماني قسك ) . فانها صريحة في ان  
 للرب قساً وان في نفسه شيئاً لا يعلمه الانبياء ومنها آية « ويحذركم الله نفسه »  
 في حين ان ذلك يجعل الباري تعالى مركباً ومحلاً للحوادث . تعالى الله عن  
 ذلك علواً كبيراً .

المهند علي المرتضى الحسيني الطهري

ج - النفس شائعة الاستعمال في معان ثلاثة ، اولها : الهم كقول الفقهاء  
 ( حيوان ليس بذئ قس سائلة ) ثانيها : الروح الانسانية للمركبة كقولهم  
 ( قسي لنفسك القداء ) ومنه آية ( الله يتوفى الاقس حين موتها ) الخ .  
 وثالثها : الارادة كقولهم ( هل لك قس في كذا ) ممكن [ هل تريد ؟ ]  
 وقل للمزق :

ويات لها قسان شتى همومها فنفس تعزبها وقس تلومها

يعني من ذلك ترددها بين الارادتين

ومنه قوله تعالى « فاقتلوا اقسكم » اي اميتوا اراداتكم التي هي فيكم من  
 الهوى والشهوات

ومن هذا القبيل ايضاً آية « ويحذركم الله نفسه » اي ارادته بعذاب  
 دنيوي او عقاب اخروي . وقريب من ذلك آية « تعلم ماني قسي ولا اعلم  
 ماني قسك » فان المسيح [ ع ] وان كان نبياً فانه لا يعلم ماني ارادة الله وعلومه  
 الغيبية لكن الله عليم بما في ارادة العباد

## اول اشجارنا المشهرة

س - ٥٤ - من هو اول من غرس الاشجار للثمرة وكيف كان انتشارها

واي شجرة كانت الاولى في الفرس ؟  
 ج -- قد تعرض الاقدمون سواء في كتبهم القصصية او في كتب  
 سموها الاوليات واولئ الاخبار الى اجوبة مسائل كمذه . واصبحت المعلومات  
 العاصرة تمند هاتيك المزاعم والتخرصات . غير ان الذي يسري من امثالكم  
 ان لاتسلوكوا هذه المسالك المبهمة وان لاتضيعوا الوقت الثمين في مسائل اشياء  
 غير مهمة . فياليت شعري ماذا يجدي السائل اذا استفهم عن عدد اوراق الشجر  
 او عن اول حيوان قتل بالبحر . وعن البحر ومن خفيه . وعن الخطوط من ابتكره .  
 ثم هل الجواب عن مثلها سوى تلقيق ظنون وخرافات لاتفيكم قتيلا ولا تهديكم سبيلا .

## لبس الشعري او السكروته

س - هـ - هل السكروته مايسمونها « بالسكروزه » من الدودة قام من  
 ثبات وهل يحرم لبسها كالحرير للرجل ام لا ؟

بيروت عبد الحفيظ ابراهيم الازدقي

ج - ان القطعة للرسله علي الكتاب باسم « السكروزه »  
 هي من جنس مانسميه في المرق باسم [ الشعري ] ففتح الشين المعجمة  
 بعدها عين مهملة ساكنة ثم وا- مهملة مكسورة تليها الياء الساكنة .  
 وقد ثبت عندنا بشهادة الثقات من اهل الخبرة ان هذا النسيج معلوم الحال  
 وليس مشكوكا ومادته نباتية غير حيوانية اي ليست من مقولة الحرير ولا من  
 دودة القز . وانما هي الياف شجر يسمى [ الجبلجل ] ويسمى [ السنف ]  
 في جيلان بايران حيث يزرع بها ويصنع من جيده الملابس ومن رديه الجبال .  
 وتكثر زراعته في الهند ويسمونه [ المي ] . فبناه على ما ذكر لا بأس على احد في  
 لبسه على الاطلاق . ويمتنع الشعري بحرق سوي منه فانه يختلف عن محروق  
 الحرير في رائحته ورماده .

## أثمها أكبر من نفعها

سـ ٥٦ — قل سبحانه وتعالى في سورة البقرة آية ١٦٦: « يستأثرونك عن الخمر والميسر قل فيهما أثم كبير ومنافع للناس وأثمها أكبر من نفعها »  
فما هي المنافع المنصودة في الخمر والميسر وكيف يكون أثمها أكبر من نفعها ؟  
أحد المشتركين البصريين <sup>(١)</sup>

ج — اجاب القرآن المجيد على استفتاء قومه عن الخمر والميسر جواب مشرع حكيم فقال : ان الخمر والميسر كسائر الاشياء لا ينفكلت . عن النفع والضرر لكن أثمها يعني ضررها أكبر من نفعها . واذا ترجح ضرر الشيء على نفعه فمصلحة الاجتماع تقتضي عليه بالنفع عنه . والاهتمام ببدنه المفسدة قبل جلب المصلحة ضروري لا يتنازع بشأن بدايته اثنان غير ان الجدير بالنظر هو ان تدبر في وجه النفع فيهما وفي وجه الضرر هل هما اقتصاديان او صحيان او اجتماعيان ؟

فقد جالت الاقلام والالسن حول ذلك كله فقال شعراء الشرق « على عصّس دياناته » فمدحوا الخمر مدح نشوان بها حتى بلغوا بها مبلغ البادة والتقديس . وبالنسبة لكتاب المصنف الحاضر « بالضد من اسلافهم » فالتقوا في ذمها كتباً وجميعات تحارب للسكوات او فرعداً من اشجار السكروم .

وحسبك اجماع اولي العلم والحكمة ضد الخمر ومعاقبتها حتى سماها حكيم الهند ( سم العقل ) وسمها حكيم الفرس ( بشراء الجنون ) . وشبه الخمر والميسر مفتي الديار المصرية بمقراضين يقرضان الامة . وقرضها حكيم الالمان بقوله : ( اهلوا بيوت الخمر تخلوا بيوت السجن ) . واجل في وصفها حكيم فرنسه ريشه

( ١ ) فألف على ضياع ورقة السؤال اذ صلية ولها ثمة اسم التثنية فمدرة اليه .  
« المرشد »

اذ قل : ( اني لاعجب من الحكومات تمنع بيع السموم ولا تمنع بين الخمر )  
وافشى سرها القائد الفرنسي هنري قتل : ان الخمر آخر سلاح لقتل  
المستعمرات وتمزيق شعائر العثائر . وقل عنها نتام الانجليزي ( النبيذ في  
الاقليم الشمالية يجعل الانسان كالابله وفي الاقليم الجنوبية يصبره كالجنون ) .  
ويتنظر اطباء الالمان لمدى في الخمر ( اضطراب الجهاز العصبي وتسمم المدقوشع  
الكبد . وقصان ثلث القوة العريضة بحيث يرى ابن الاربعين كابن الستين  
في ضعف بنيته ويترقرون فيه السل له والتدن وانتمدد احراق نفسه بنفسه )  
وكنها حكام العرب ( بام الخبائث - و - ان الشر كله مجموع في يد مفتاحه  
شرب الخمر ) وقد اجمع العلماء من آل محمد « ص » على ان السكرات كانت  
ولا تزال محرمة في كافة الشرائع الالهية " ولا ابلغ الوحي للعقلاء يوماً  
بتخمير عقولهم ( أليس الهم اذهاب العقل ) و ان الله لا يأمر بالفحشاء  
والمنكر .

وعليه فلا نستغرب للغلاة والبالغة من شرع الاسلام في ذم الخمر . ومنع  
تعاطيها ، ولعن بايها وساقها ، وجلد شاربيها ، وقتل مستحليها ، اذ هو شرع  
العقل ومنهب العلم والحكمة ، ودين القطرة والصلحة . وقد جاهد في سبيل  
ابطال الخمر والميسر جهاده للشهور وسي في ضيافة العقل سميه المشكور .

ولقد اصبح بفضل الابحاث العلمية من الضروريات كون الخمر باسرها  
فاقدة النفع الاجتماعي وان نعمها المصحى ( لو كان ) فهو ضئيل جداً بالقياس  
الى مضارها الكبرى في الاعضاء وفي النسل وفي الجهة العقلية .

نعم فيها من وجهة الاقتصاد بعض المنافع ولولاها لامتنت الحكومات

( ١ ) ارمداً من : " بت على تكبير بعض الاحداث الزوية بشأن اباحه (الشرع)

(الشرع)

في بدء الاسلام

للمتدنة من تعاملها لكن العقول الامريكية الراجحة عندما اقتنعت من تجارب العلماء واحصائيات الانحصائيين باضرار الخمر الفادحة آمنت بان ارباحه التجارية من وراء المسكرات قليلة جداً بالقياس الى خسارتها القومية سواء من جهة الصحة والنسل او من جهة الاخلاق والعقل فآثرت تحريم للمسكرات اعتقاداً بان اثمها اكبر من قمعها وطهرت بلادها من رجس الخمر كافة . ويوشك ان تقتدي بها اوروبا واليابان ايضاً . وهذه كرامة من القرآن كشفتها امريكا بعد اجيال وقرون .

وبهذا يتجه تفسير قمع الخمر بخصوص قمع الاقتصادى ( المالى ) دون النفع الجسدى او العقلى فلا يكون القرآن مخالفاً لمن نفى عن الخمر كل قمع ممي ومنعوا التداوى به

ثم الشاهد القفلى على هذا الاستنباط هو جمع الخمر واليسر فى النفع اذ التمار قمع مالى اقتصادى فحسب . والجمع فى اللفظ دليل الجمع فى المعنى . فيكون النفع المقصود من الخمر كالنفع المقصود من التمار مالياً محضاً . والنفع المالى لا يفضل على خسائر الملة من سائر اوجه الخسائر البتة .

اما اليسر اى التمار فنفعه ربح اليسر ويقابله ضرر الخاسر نظير الغصب والنهب فان قمعها المحدود معارض باضرار جمة تخص ذوي العلاقة بالاعتداء ثم نعم الامة . اصف الى ذلك اضراره الهامة فى الهيئة العامة . ولولم يكن النفع المادى الخاص فى اليسر ضئيلاً بالقياس الى اضراره العامة ومفاسده القومية العظمى لما منعتة الحكومة اليابانية فى بلادها منعاً باتاً يقضى على المتقامرين بالعقوبات الشديدة ويهدم بيت القمار . واليابان اشد الامم رعاية للاقتصاد واعرفهن بموارد النفع فما ذلك الا لاختبارها السكفى باضرار التمار . وان اليسر اثم اكبر من قمع كما نبه القرآن عليه قبل اجيال . كيف لا وان التمار اكل اموال الناس

بالباطل ومبائة العطالة والهمم عن موارد ارزاق طمة النعم كأصناف الصناعة والزراعة والتجارات والعلوم . والقمار باب الى السكرو وهذا باب الى الزنا والكل ابواب القناء . ولو فرضنا في القمار ربح الياسر فيقابلة ضرر الخاسر ويشتركان معا في ضياع الوقت والتأثرات النفسية ومادة تحمى الاوهام والفكر في الابطال وتتمكن الاتحاد في القلوب

## الابل كيف خلقت ؟

س - ٥٧ - ماهي مزية الابل على سائر الحيات في قوله تعالى ( أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت ؟ ) مع ان في الحيوانات ما هو اعجب منها واغرب ؟  
ابو الخصيب :  
محمد كاظم الملا عبدالله

ج - ان في الابل مزية قد استحققت بها ان تكون للثل الاصل لمراعى القرآن « والله الامثل العليا » وتلك المزية هي ان الابل مغطورة على عادة التتابع حل مسيرها كسلسلة متواصلة الحلقات منما هي مفهورة على عادة التجمع حل للمناخ كأنها كتلة متداخلة الاجزاء . فالابل في حلها ونرحالها خير مثال للانسان في معاشه ومعاده . وبما تاتي اجتماعه واقواده . « قل ان الاولين والآخرين لمجموعون » كالابل المجموع اولها وآخرها في المنافع

واذا كانت الابل في خلقها القطري وطبعها الاجتماعي شاهد سير الانسان في منزله ونشأت تكمله قاية [ أفلا ينظرون الى الابل ] الخ فافرة الى تذكر المعاد والتمثيل لحشر الارواح والاجساد ويشهد على ذلك سياق الآيات وآيات سوابق مثل ( هل أتاك حديث الغاشية ) الخ وآيات لاحق مثل ( فذكر إنما ائت مذكر ) الخ

وذكرت وحوما أخرى الآية . . . . .

( المحيط ) .

## الارض كيف سطحت؟

س - ٥٨ - هلا تدل الكريمة الواردة في سورة الفاشية ( والى الارض كيف سطحت ) على نوع شكل الارض وتختلف بمقادير كرويتها  
 ابو الخصيب :  
 منه

ج - العرف العام يصف كل شئ له عرض عرضي بالسطح ومنه سطح اليت فتسطيح الارض بمعنى تسوية انجاده او اوهاده بحيث تخرج من الخزونة الى وضعية صالحة للزراع او السكنى فيها والمشي عليها . وهذا ما يريد القرآن في معرض الوعظ والامتنان بقرينة قوله بعد ذلك ( فذكر انما انت مذكر ) الخ اي ذكرهم بنعم الله الجسام وعظيم قدرته في تركيب الاجسام كي لا يأتقوا من عبادته وطاعته ولا يتنافل احدهم عن مسلكه وغايته فتسطيح الارض بهذا المعنى محسوس لا ينكر ولا ينافى الكروية لأن الجسم الكروي لا ينفك ايضاً عن السطح . بيد ان الكرة العظيمة يظهر سطحها في بادي النظر مستويا وان كان عند التدقيق غير مستوي . وهل يوجد سطح اوسع واصرح من سطح البحر الهادي ومع ذلك لا ينافى كروية الماء من سبب عظمة الكرة وجسامتها وسعة مساحتها البالغة نحو مائتي مليون ميلاً مربعاً . والقدر الذي نبصره من مساحتها لا يبلغ واحداً من مائتي الف قدر عما لا نراه والخلاصة ان وصف الارض بالسطح ( بمعنى ضد الخزونة ) لسهولة المشي عليها . وبالمهاد ( اي ضد الوعورة ) لسهولة النام عليها . وبالقروش ( اي ضد الملقوف ) لسهولة البناء عليها ، وبالبساط ( اي ضد المطوي ) لسهولة الزرع فيها . كل ذلك انما واكراما للبشر كي يشكروا خالقهم ورازقه كلما تذكر . ويتذكر مبدؤه ومعاده من حين الى آخر . وهذا كله يتفق مع الكروية .



## فائدة العالم المحسوسة

من — ٥٩ — ما هي فائدة العالم التي نراه ؟

جمال الدين الحسيني

زنجيان :

ج — كاد ان يعد هذا السؤال من شدة الغموض والاجال لفرأً علياً ومع ذلك فالتني اراه فصل الخطاب : هو ان المقصود من العالم انما هو الكون بأسره ( ماسوى الله ) وبما ان المجموعة العالمية بهيتها الجملية غير معلومة بالبداية ولا محسوسة النهاية فبالطبع لا يمكن ان يكون العالم كله محسوساً لنا الا مانحس من اجزائه وجزئياته . وعليه فلا يكون اثره الكلي اوقمه الجملي محسوساً ايضاً سوى مانحس من فوائد اباضه وكتائنه لذلك فالفائدة السكايه من المجموعة العالمية الجملية لا يمكن ان تكون محسوسة لدينا بل ولا يحيط بها علما احد من العالمين .

على ان قصور حواسنا من الاحاطة بالمجموعة العالمية او بفائدتها الجملية لاتبعث الى انكارها بعدما ادركناه او ندركه من فوائد اباض الكون وجزئيات العالم .

نعم ان للكون بأسره فائدة حسية ولكنها غير محسوسة لنا او بالاحرى بحواسنا وتلك الفائدة هي الكمال الالم ، ولا يحيط به علماً الا بارى الكون كما حققناه في بحث التقصد والغاية من كتاب ( المعارف العالمية للمدارس الراقية ) واما فائدة اباض الكون فهي محسوسة للبشر . والبشر من اباض الكون ايضاً فلا تجد جزءاً من الكون الا ويفيض بفوائده عليك وعلى مايتبعي اليك . اذ العالم السماوي فياض بفوائده المحسوسة على تلك الارض شمساً كان او قرراً ، وكوكباً كان او مذنباً . والعالم الارضى سلسلة متواصلة المعرى في الافادة والاستفادة تناسبت وتناسلت مواليدها بعضها من بعض . فيجدها

قوام النبات ونباتها غذاء ذوي الحياة الى غير ذلك من ظواهر الاستفادة والاستكمال .

## الن لازل وسببها

س - ٦٠ - مالازل التي تحدث في الارض وما سببها !

سوق الشيوخ : محمد حسن الحيدر

ج - الزلزال آية الله العظمى وموصلته الكبرى بملها من جليل ال اثر وما فيها من عظيم الخطر وبما انطوت عليه من الاسرار والعبر . فلا عجب اذا اتخذ اليهود زلزلة عزيا الملك مبدء التاريخ . ومبادئ التاريخ في اكثر الاقوام غرائب حادثاتها الخطيرة والزلزلة على ثلاثة انواع :

- ١ - الرجفة وهي المدمرة للمباني والمغاني . وقد احصى التاريخ نحو اربعة الاف رجفة من قبل النبي طم الى هذه الايام
- ٢ - الرجة وهي الحركة الخفيفة التي تؤثر في الصدور ولا تؤثر في القصور . ومثل هذه تنتاب اواضى الامم في كل عام نحو النبي رجة
- ٣ - الهزة وهي الحركة الخفيفة غير الخيفة او بالاحرى غير المحسوسة فلا تبدو للعيان بسوى للياه او بظاهرة الزيق او بمقرب مقياسها على الورق . ومثل هذه تنتاب السطوح الارضية في كل سنة نحو ستين الف مرة . ولم يزل الانسان من اقدم عصوره ولا يزال فزعا مرعوبا كلما تذكر مناظر الزلازل الرهيبة . عاجزاً من تعليل هذه الاعجوبة الارضية لا يجد مقنعاً لحل غامضة الزلازل واسبابها فضلاً عن معرفة احيائها ومواسمها واشهر الآراء التي كان الحكماء ولا يبرحون يجنحون اليه في تعليل الزلزال وحل رمزه العضال رأي ( ارسطو ) التي صححه ( بلييني ) والاوائل . واختاره

أكثر حكماء المسلمين<sup>(١)</sup> ثم شايهم على ذلك الافرنج وعلماءهم حتى أواخر  
القرن الماضي

وتلك هي النظرية القائلة بأن البخار القوي المضغوط في تجاويف الأرض  
لا يقوى على الخروج فيحدث هزة أو رجة في القشرة الأرضية فإذا انحصرت عليها  
هذه أو قد من مصهورها لينفذ من نفورها . وربما سحب البخار ( بسبب قوته  
وكثافته وكثرته ) مواد دهنية واجسام معدنية وتولد من مجموعها بركان يستمر  
بداخله المصهورة أعواماً ويدمر أو يطمر بقذائمه بلاداً عاصرة وحدائق فاضرة .  
وعليه فاختلاف درجات الزلازل يؤخذ من اختلاف كمية البخار المضغوط  
وكيفية اقبحار السطح الضاغط . وبذلك علل القوم ندرة الزلازل في الأراضي  
الرخوة والبعيدة عن مخازن المياه مع كثرتها في سواحل البحار العميقة ؛ أما لمزيد  
الثقل المتراكم على قاع البحر للولد لضغط تدريجي . وأما لتسرب المياه من  
شقوق البحار إلى تجاريف ياطن الأرض فتصادف مواد كبريتية أو نحوها  
تتشرب بخاراً عجلاً . ومما أكد هذا الرأي توارد الزلازل على بلاد اليابان ( وهي  
سلسلة جزائر هلالية في وسط الاوقيانوس الهادي ) سيما الراجعة التي دهمتها  
على غرة في غرة ايلول ١٩٢٣ م ولم تهدأ عنها الا عن خسارة نحو مائتي الف  
قس ونحو مائتي مليون ليرة . ( هذه احدى الضربات الالهية لامة سلبت  
اموال العالمين بمغشة البضايح والصنایع )

علل السلف حدوث الراجعة والزلازل بما قلناه واتبعهم الخلف  
بالاستحسان سيما فلاسفة الغرب في القرن الماضي . قرن القائلين بأن الأرض  
باطنه مصهور كله تبعاً لنظرية ( لابلاس ) الافرنسي ومنهجه السديمي وعضدوا

١١٠ كينجينا واخوان الصفا والرازي وخيرازي والطوسي والترمذي والذهواني والجرجاني  
وغيرهم (المترجم)

ذلك بقولهم: ان سطح الارض الى عدة فراسخ من باطنه قشرة لكرة الارض شبيهة بقشر الليمونة. وهذه القشرة باردة جامدة صالحة للحفر. اما لب الارض فسجين سخين وتلو موقدة قد تتسرب مياهنا اليها من بعض منافذ القشرة الارضية فيثور منها كسخان البارود غاز جهنمي يندلع لسانه من تجاريف الارض اياها اقرب وايسر. وبنتيجة هذا الولوج والخروج يتولد الزلزال والرجراج في القشرة الارضية ويمتد رواق الهزة الى ماشاء الله من بلاد وقرى.

ولما كانت الحقيقة بنت البحث وحدثت في الجيل للماضي زلازل في الهند اودت بحياة زهى مائتي الف قس وكانت مراكز الهزات بعيدة عن البحر تسرب الريب الى النظرية الشائعة واجتهد اولوا العلم المختصون بهذه المسائل في استنباط مناهج مستحدثة لكشف غوامض الزلازل. واليد التي ايدت تحويل وجوه العلماء عن الرأي المشهور هي ارتداد الانظار عن المذهب السديمي وانحرافهم عنه الى القول ببرودة باطن الارض وجود لبها بعد ان كانوا معتقدين برأي (لابلاس) وان الارض جوفها سحير مصهور. وعليه وعلى برودة جوف الارض لا تسمى كل قطعة من الارض مهددة بالزلزال او الاتجار كما كانت في الرأي القديم بل ولا كل سواحل البحار. واكد هذا الشك زلزال نواحي خراسان سنة ١٩٢١ م وتدميره مدينة « تربت » وغيرها في حين انها بعيدة عن البحار وعن مخازن الانهار من جميع الجوانب كل البعد فزال الاعتقاد بان الزلزال نتيجة اتجار او خروج بخار بل اوشك ان يعتقدوا عكس ذلك وان الزلزال هو السبب المحرك لخروج الانخرة وليس مسبباً عنه. وان البراكين تحدث بنتيجة الهزات وليست هذه نتيجة تلك

انتشر منذ خمسين سنة اول كتاب في تاريخ الزلازل واسبابها للحكيم « ملت » قهتق الطريق للباحثين من ورائه اسراباً<sup>(١)</sup> فتوصلوا رويداً رويداً

الى نتيجة جديدة كادت ان تكون اجماعية لدى علمائهم اليوم . وهي : ان الزلازل ليست سوى حركات منتشرة في القشرة الارضية تتراوح شبه تموجات الموجات الكهرطائية في الاثير او كتتموج الدوائر على وجه الماء . الا ان كذا اذا سقطت فيه الحجارة لكنهما هذه الزلازل يختلف سيرها باختلاف صلابة الاجزاء الارضية او رخلوتها سرعة وبطؤاً . فظهرت الارضية في صخور الجبال تتقل بسرعة من سير الصوت في الهواء اي بنحو ١٦٦٥ قدماً في الثانية او نحو خمسة عشر فرسخاً في الدقيقة حينما هي في التربة الرخوة فضيلة وبطيئة جداً . وبهذا تطل ندوة الزلازل في الاراضي الرخوة .

وبما ان البنية الارضية قرية السبك من بنية الحيوان اي تتواصل اصول جبالها كتواصل عظام الجسد وتجاويف الصخور والشعوب شبيهة بتشعب عروق الجسم الحي . فعليه لا بد وان تنتقل الهزة الارضية من بلد الى بلد بواسطة تواصل الصخور في باطن الارض واشتباك عروق الجبال . وقد ايدوا ذلك بشهادة طريق الزلازل . اذ الزلازل ما كانت لتبوء في الهندالا ويستبين أثرها في بلاد فارس او الصين . ولا في سواحل بحر ( ايجه ) الا وظهر أثره في مصر او ايطاليا وبالعكس : حتى اني في اوائل ذي القعدة سنة ١٣٣٠ هـ . شعرت برجة في مجلسي بالعمارة حصراً <sup>(١)</sup> وسقط بها بعض المجلساء قتل احدهم : جاءت رجبتا هذه من شوشتر كعادتها في اكثر السنوات ومن بعد اسبوع تضافرت الاخبار بمحدث زلزال في قرى شوشتر ودزفول هدمت بعض مبانيها . اصبح هذا الامر كاللموس بالكف في هذا العصر من دلالة آلة قياس الزلازل المتبعة قبل بضع سنوات للتنبؤ عن مواسم الزلازل واخبارها قبل ساعة او ساعات

(١) هذه غير الرجفة التي اتت العارة سنة ١٣٢٦ هـ والتي تسكروت في ثلاثة ايام

وايد التجارب الدقيقة منها ومن غيرها هسده النظرية . نظرية سير الزلازل في خطوط صخرية وحول اصول الجبال ، واقوى ما اطاق لثام الشك عن عجايبها هو ذلك القياس الحديث لمعرفة الزلازل ونساييحها في بقاع الارض فانه بعد ما يمين جهة الزلازل للركزية يعرف خطوط سيره من اين هي والى اين ؟ ولو قريباً كما ان مرصد حلوان بمصر اخبر في زلزال ٢٧ و ٢٦ يونية من هذه السنة ان الرجة التى انتابهم مراواً انما جاتهم من جزائر بحر ( ايجه ) وقد شرعها الناس في ايطاليا ومالطة وقبرص وشواطىء سوديه وفلسطين . وقد وضع للتوسعون في هذا الفن خريطة بل خرائط رسموا فيها خطوط الزلازل الارضية ومثلوا فيها مجاريها بخطوط متشعبة على سطح الارض شبه تشعب العروق في الجسد وصرحوا بان اليابان مثلاً ( وبلادها من المراكز القوية ) يتشعب خط زلزالها الى الصين فشمالى الهند فايران فسورية فبر الاطول فالبحر للمتوسط والبلاد المحيطة به ( كايطاليا واليونان وتركيا وسوريا ومصر الخ ) فالاقيانوس الثلاثىتيكي فاميركا الوسطى فالاقيانوس الباسيفيكي فاليابان . ويتشعب من هذه الدائرة العظيمة شمبتان عرضتان . الواحدة في جهات جزائر « ملقا » في جنوب آسيا والاخرى في امريكا الجنوبية . وخطوط اخري متشعبة جنوباً وشمالاً حسب تشعب اصول الجبال

غريب جداً . واقن لا تنقضي غرايبه ولا تنقطع عجايبه . غير ان الاعجوبة للدهشة انما هو اشارة الامام الصادق جعفر بن محمد ( ع ) من علماء آل البيت النبوي ( ص ) في القرن الثاني الهجري لهذه النظرية واظهاره هذا السر المكتوم ببيان قد لا نجد افصح منه فانه حينما سئله صاحبه محمد بن سليمان الدبلي عن الزلزلة اجابه الامام ابتداءً بلها ( آية ) وسكت رعاية لمنزلة السائل العلمية ثم لما عاد هذا وسئله عن باب ازالة ومنشأ حدوثها اجابه

الامام قائلا ( ان الله تبارك وتعالى وكل بعروق الارض ملصكا فاذا اراد الله ان يزلزل ارضا لوحى الى ذلك الملك ان حركه عروق كذا وكذا . قل: فيحرك ذلك الملك عروق تلك الارض التي امره الله فتتحرك باهلها ) الخ  
 فالجيب يشير الى خطوط سير الزلازل بالعروق للتشعبة شبه عروق الجسد  
 تمثيلا لجريان قوة الزلزال في بواطن الارض . وكثيرا ما يسمى العرف العام  
 بحاري المياه والقوى في ارضنا باسم « الدروق » استعارة وتشبيها . وشايخ  
 في الكتاب والسنة اطلق الاملاك على مبادئ القوى الالهية ( كما لا يخفى )  
 ان هذا الحديث غريب امره وعجيب سره ومع اشتماله على بيان آية الزلزلة  
 هو ايضا آية اسلامية في حد ذاته . ولم يروه الينا رجل من ابناء عصرنا لنظن  
 فيه اقتباس العلوم الافرنجية وانما رواه الينا شيخ المحدثين الثقات ( المجلسي )  
 المتوفي سنة ١١١١ هـ في ص ٢٧٦ من المجلد الرابع عشر من كتابه « بحار  
 الانوار » من طبعة سنة ١٢٧٣ هـ . فالكتاب مطبوع في ايران . قبل اختراع  
 مقياس الزلازل باكثر من نصف قرن تقريباً ومؤلف سنة ١١٠٤ هـ في اصبهان  
 قبل تأليف « ملت » بنحو مائتين سنة . و « ملت » اول المؤلفين في الزلازل  
 اضاف الى ذلك ان هذا الحديث الخطير اصله من كتاب « علل الشرايع »  
 تأليف الشيخ الصدوق محمد بن علي بن بابويه القمي وهو متوفى سنة ٣٨١ هـ  
 اي قبل اليوم بنحو الف سنة وقل ان يخلق « ملت » وكتابه . وقبل ان توجد  
 آلة قياس الزلازل باجيال وقرون

ان هذا النبأ الغيبي يمتثل لنا لا من جهة تأييده للنظرية الجديدة بشأن الزلازل  
 فقط بل يهمننا من جهة افتخارنا بسبق امتنا على امم الافرنج في استكشاف  
 غوامض الكون ونشاء اسرار الطبيعة . ومن ان اساتذة علوم اليوم - امم -  
 غرر كشميائهم من ائمتنا السالين .

وفتح ذلك للتأمل طرقاً قديمة واضحة إلى صفة الوحي الاسلامي وصديق  
امثاله واتصل جبلهم للتين إلى عالم الغيب . وكرامتهم في الدين ومقامهم  
العلمي الرفيع .



### أبعض المصححين

بشر حيارى الناس بالدلائل      دلائل حلت عرى للشاكل  
جات عن الثل وحلت صدقاً      من غرر العلوم والسائل  
مسائل في العلم والدين أتت      تلخير مسؤول وخير سائل





# فهرست كتاب «الذلائل والمسمائل»

للصفحة السؤال للموضوع

|                                  |    |    |
|----------------------------------|----|----|
| الفناء في رثاء الحسين (ع)        | ١  | ١  |
| حكمة تغيير الاواني من ولوغ الكلب | ٢  | ١  |
| الدروز وحقيقتهم                  | ٣  | ٢  |
| استقبال القفر وكثرة الاعداد      | ٤  | ٤  |
| دين الاسلام فطري                 | ٥  | ٦  |
| هدم قبور الاولياء في الحرمين     | ٦  | ٨  |
| بناء السماء                      | ٧  | ٨  |
| الارض على قرن الثور              | ٨  | ٩  |
| الذين يدعوا الى البشاشة          | ٩  | ١١ |
| احصائية الهاشميين                | ١٠ | ١٢ |
| كيف السواك يجلي البصر؟           | ١١ | ١٣ |
| سيعود الاسلام غريباً .           | ١٢ | ١٥ |
| اصل العقل ونموه                  | ١٣ | ١٧ |
| القبور الدوارس                   | ١٤ | ٢٠ |
| النوم على جنازة                  | ١٥ | ٢١ |
| الدنيا للنعممة                   | ١٦ | ٢٢ |
| النشوء في القرآن                 | ١٧ | ٢٥ |
| شروط صلاة الجمعة                 | ١٨ | ٢٨ |
| الخالق واعمال الخليفة            | ١٦ | ٣١ |

| المصنعة السؤال | للوضوع                      |
|----------------|-----------------------------|
| ٣٢*            | ٢٠ لحوم السباع وقوات السموم |
| ٣٣             | ٢١ الجماع عند نزول المطر    |
| ٣٤             | ٢٢ تاريخ الحروف الهجائية    |
| ٣٥             | ٢٣ الشك في شكل الارض        |
| ٣٧             | ٢٤ موقف الانسان في امريكا   |
| ٣٨             | ٢٥ القرات والتيل من الجنة   |
| ٣٩             | ٢٦ كل شيء هالك الا وجهه     |
| ٤١             | ٢٧ حول البرنيطة ( الشبقة )  |
| ٤٢             | ٢٨ من يترزمزم الى مصر       |
| ٤٣             | ٢٩ اسباب الحركة الحسينية    |
| ٤٣             | ٣٠ صراط ادق من الشعر        |
| ٤٤             | ٣١ تميز اعلامات القاصرين    |
| ٤٧             | ٣٢ اسباب البيعة المراقية    |
| ٤٨             | ٣٣ افتتاح الطعام بالملح     |
| ٤٨             | ٣٤ اصل تكريت                |
| ٤٩             | ٣٥ مركز الدين في المستقبل   |
| ٥٠             | ٣٦ زيارة القبور والوهابية   |
| ٥٣             | ٣٧ الملائكة النقلة          |
| ٥٣             | ٣٨ الساعة وتأثيرها          |
| ٥٤             | ٣٩ هل في الماء اهل ؟        |

## « ج »

| الموضوع                              | الصفحة | السؤال |
|--------------------------------------|--------|--------|
| تشابه الشخصين من كل جهة              | ٥٥     | ٤٠     |
| اول من شجر النسب                     | ٥٦     | ٤١     |
| هدم قبور المسلمين بدعه               | ٥٧     | ٤٢     |
| اختلاف اشكل القمر                    | ٥٩     | ٤٣     |
| عمر الارض - سكانها الاول - ابونا آدم | ٦١     | ٤٤     |
| شبهه الجبرية من القرآن               | ٦٢     | ٤٥     |
| هل نزل المشتري لأرضنا كعلم ؟         | ٦٤     | ٤٦     |
| الحجاب والاديان                      | ٦٥     | ٤٧     |
| وجه تسمية الشهور القمرية             | ٧٠     | ٤٨     |
| عرش الله وعرش البشر                  | ٧١     | ٤٩     |
| صوت المرأة ليس بمودة                 | ٧٢     | ٥٠     |
| تاريخ العزاة الحسيني                 | ٧٣     | ٥١     |
| حكمة المضمضة والاستنشاق              | ٧٧     | ٥٢     |
| ما في قس الله                        | ٧٨     | ٥٣     |
| اول اشجارنا المثمرة                  | ٧٩     | ٥٤     |
| لبس الشعري او السكروته               | ٨٠     | ٥٥     |
| أتمهما اكبر من قعهما                 | ٨١     | ٥٦     |
| الابل كيف خلقت ؟                     | ٨٤     | ٥٧     |
| الارض كيف سطحت ؟                     | ٨٥     | ٥٨     |
| قائدة العالم المحسوسة                | ٨٦     | ٥٩     |
| الاول وسببها                         | ٨٧     | ٦٠     |

ص ١٦٩ - دوى بعض الدعاة عند الكلام حول العقلاء من المسلمين حديثاً من رسول الله (ص) انه قال ( اختلاف لمتي رحمة ) فهل هذا الحديث موجود ومصدق؟ وكيف تجوز صحته؟ وقه اجمع العقلاء على ان اختلاف كل امة سبب لانقراضها وذهاب مجدها وضياح مصالحها

السامية  
ص . غ . يل

ج - اجماع العقلاء من كل امة وفي كل عهد قائم ( كما اشرتم اليه ) على تميز الجماعات بتوحيد كلمتهم وازالة الفوارق والاختلافات منهم . وقد نزل الفرق المجيد مينا لكافة الاقوام منافع التضامن والتضامن وحسن النظم وخطايا داعيا الى الاخاء العام . الى السلم العام الى الوفاق العام . وجرت على ذلك سنية نبي الاسلام وامثاله عليه وعليهم السلام حتى بالغ ائمة المؤمنين علي (ع) في الحث الى الوفاق واتخاذ الاتحاد شعارا لكافة المسلمين فقال ( الا فمن دعاكم الى غير هذا الشعار فاقتلوه ولو كانت تحت عمامتي هذه ) فكيف يعقل والحالة هذه ان بعد ذلك النبي العظيم افتراق امته رحمة وهو المجتهد في جمع كلمتهم وتوحيد جامعتهم اجتهاداً لا مزيد عليه . غير ان لا رضى

( ١ ) فتخطر ان الجيب مولانا السيد الرئيس كان قد اجاب بمثل جوابه هذا في تفسير هذا الخبر سنة ١٣٣٠ هـ . وفي سنة ١٣٤٠ هـ ايضا في مجلة اليقين اليفدائية في عدة اجزاء من سنتها الاولى . ولما توقف البعض من قبول رأيه انرى انه مره جماعة من الاوائل كالسيد حسين الكاشاني والنشيط محمد جواد انجني واقاضي زاده الراودي فكتبوا رسالاً ضافية القبول في ترجيح

يتكذيب هذا الخبر بعدما رَوَاهُ الجَمْعُ الْغَيْرُ مِنَ الْعُلَمَاءِ كَبَنِ بَابُوهِ فِي  
عَلِّ الشَّرَائِعِ وَابْنِ الْحَاجِبِ فِي مَحْتَصَرِهِ وَالْحَاشِي لِلْمَوْلَى الدَّالِي بْنِ حَابِدِينَ  
قَائِلًا أَنَّهُ قَدْ تَلَقَّاهُ بِالْقَبُولِ كَثِيرُونَ وَاسْتَدَّ ابْنُ الْحَوْتَ ذَكَرَهُ إِلَى كَثِيرِينَ  
مِنْ أَهْلِ الْفَقْهِ وَاسْتَدَّ السَّيُوطِيُّ فِي الدَّرَرِ رَفَعَهُ بِمَا قَالَهُ نَصْرُ الْمُقَدَّسِيِّ  
فِي الْحُجَّةِ كَمَا اسْتَدَّ فِي الْقُرْدُوسِ مِرْقُوطًا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ بِالْمَقْظُ (اِخْتِلَافُ  
أَصْحَابِي رَحِمَهُ)

نَمْ لَا يَحْمَدُ طَرَحَ الْخَبَرِ الْمَشْتَهَرِ مَعَ امْكَاتِ تَفْسِيرِهِ تَفْسِيرًا  
مَرْضِيًا وَهَذَا التَّفْسِيرُ الْمَرْضِيُّ هُوَ الَّذِي أَفَادَهُ الْإِمَامُ الصَّادِقُ جَعْفَرُ بْنُ  
مُحَمَّدٍ (ع) مِنْ كِبَارِ أُمَّةِ أَهْلِ الْبَيْتِ - وَأَهْلُ الْبَيْتِ إِدْرِي بِمَا فِيهِ - فَقَدْ  
قَالَ فِي حَدِيثٍ رَوَاهُ الصَّدُوقُ مُحَمَّدُ بْنُ بَابُوهِ الْقُمِّيُّ لِلتَّوْفِيقِ سَنَةَ ٣٨١ هـ  
فِي كِتَابِيهِ عِلَلِ الشَّرَائِعِ. وَمَعَانِ الْأَعْيَادِ: أَنَّهُ قِيلَ لِلْإِمَامِ جَعْفَرِ الصَّادِقِ (ع)  
أَنْ قَوْمًا يَرَوْنَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ (ص) قَالَ (اِخْتِلَافُ أُمَّتِي رَحْمَةٌ فَقَالَ  
صَدَقُوا فَقِيلَ إِذَا كَانَ اخْتِلَافُهُمْ رَحْمَةً فَاجْتِمَاعُهُمْ عَذَابٌ. قَالَ لَيْسَ بِحَيْثُ  
تَذْهَبُ وَذَهَبُوا) إِنَّمَا أَوَادُ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ  
طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا) الْآيَةَ وَالاِخْتِلَافُ  
أَهْلُ الْبَلَدَانِ إِلَى نَبِيِّهِمْ ثُمَّ مِنْ عِنْدِهِ إِلَى بِلَادِهِمْ رَحْمَةُ الْخَبَرِ

فَمَالَهُ وَعَلَى تَهْ - بِرِ الْاِخْتِلَافِ بِالْتَرَدِّ ذَهَابًا وَإِيَابًا لَا يَبْقَى مَحْذُورٌ  
فِي قَبُولِ الْخَبَرِ. وَلَا رَيْبَ فِي أَنَّ اخْتِلَافَ أُمَّةِ النَّبِيِّ (ص) إِلَى مَجْلَسِهِ لَتَعْلَمَ الدِّينَ  
ثُمَّ مِنْ مَجْلَسِهِ إِلَى مَنَازِلِهِمْ لَتُعْلِمَ أَعْيَادَهُمْ أَكْبَرُ رَحْمَةٍ. وَقَدْ شَاعَ اسْتِعْمَالُ  
لَفْظَةِ الْاِخْتِلَافِ فِي التَّرَدُّدِ مِثْلَمَا شَاعَ اسْتِعْمَالُهَا فِي التَّفَرُّقِ أَيْضًا كَمَا  
يُظْهَرُ مِنْ كِتَابِ (الْقَامُوسِ) وَمِنْ شَرْحِهِ (تَأْجِ الْعُرُوسِ). وَكَثُرَ إِيرَادُ  
الْاِخْتِلَافِ عَنِ التَّرَدُّدِ فِي الْأَشْهُارِ وَالْآثَارِ وَالْخَطَبِ وَالْمَكْتُبِ وَاشْتَهَرَ

وصلت اليث النبوي بانه ( مختلف المملوك ) اي موضع ترجمته انزولا  
اليه وصعدا منه. تجد ذلك في ( واضح ) ( من نصح البلاغة ) فشرى  
الرضي المتوفى سنة ٤٠٦ هـ ومن ( مرآة البحار ) للمجلسي المتوفى سنة ١١١١ هـ  
٦٦٦ م لليلة قدريم

من ٦٢ — لفظة ( المجلة ) المستعملة اسما لتقسيم من الصحف  
السيارة هل هي عربية وقديمة او هم من الالفاظ الدخيلة والمستحدثة ؟  
طهران  
عبدالملي خاور

ج — قد ورد استعمال العرب لفظة المجلة اسما للصحف المدون  
فيها اعمال الحكومة واسماء من يستحقون الانعام او خلافه  
ويشهد على ذلك ما في ترجمة الكعبية الاسدي من كتاب اروضات  
الجنات ) فانه قال وروى عن عبدالله بن مروان الحارثي حديثا حد  
رواة انصار الكعبية الى ان قال ( رأيت كأن القيامة قد قامت وكأنا  
انا في المحشر فدفدت الى مجلة قلت للشيخ وما المجلة ؟ قال الصحيفة قال  
فنشرها فاذا فيها بسم الله الرحمن الرحيم اسماء من يدخلون الجنة من  
محبى علي بن ابي طالب ع . الى آخر الحكاية الواقعة في غضون  
القرن الثاني من الهجرة وقد ورد ايضا ذكر المجلة في قضية اقتراح  
اي الحسن علي ( ع ) على ابي حفص عمر ( ض ) بشا زنا ربح القضاء  
والاحكام في مجلة الاحكام وكذلك ورد هذا الاسم في اخبار الدوائين  
الاموية والعباسية يجدها المتنبع وتلك المناسبة وضمت دوائر الدولة  
العثمانية اسم المجلة الى الرسائل الموقوتة وعلى مجموعة الاحكام الشرعية.  
هذا ما يترجع في نظري القاصر . وارجو مراجعتكم لعملاء الامة  
والمختصين بها في امثال هذه السؤالات

### النطق بالضاد

س — ٦٣ — ما وجه المباحات في الحديث النبوي الشريف  
( انا انصع من نطق بالضاد بيد أي من قريش ) ؟

على القرائن

ج — ان اقوام الارض لا تزال تشترك في افتقارها على  
النطق ببعض الاحرف الهجائية كالباء والداين والهاء والميم واشباهها  
كما لا تزال تمايز بخصوصية الاقتدار على النطق ببعض الاحرف  
كاختصاص الهنود بالراء والباء المنفختين واختصاص النجم بالراء المائلة  
واختصاص العرب بالحرف ستة هي البين والحاء والثال والثاء والضاد  
والظاء واختصاصهم بالضاد اجلى واشهر. وفي اهل الدلم من لا يفرقون  
بين الضاد والظاء في مخرج النطق وانما يحصرون الفرق بينهما في  
شكل الكتابة.

فاذا تحقق اختصاص اللفظ بالضاد لعربي دون بقية الاقوام  
وهم الواف حق للعرب ان يفخروا الاقوام بمزيدهم هذه وحق لبيهم  
(ص) ان ينبه على كماله في ذلك وفضله حتى على العرب في نطق  
الضاد لكي تجري امته على سنته في حسن تجريد حرف هو رمز  
الفصاحة ( ولكم في رسول الله اسوة حسنة )

### منافع الدين

س — ٦٤ — اهي فوائد الدين للهبة الاجتماعية و. هي. مضار الكمر  
والاحاد ؟ الحل  
ج — لو امكن استيفاء القبول في هـ. ذا الم. منوع انهم لاستدعي

على الأقل مجلدا ضخما. وانما مثل هذا المجال ولماذا ولعلماء الاسلام قد  
استطردوا في كتبهم فصولا من فوائد الدين (ولاسيما الدين الاسلامي)  
ما يروي خليل الصدور. ولو فرضنا اننا لا نعلم الاية نعم بالحواله اليها فاليك  
الاستشهاد والاستزادة عمالة الاورد اذ يوري (من مقلما الانكيز ومشاهير  
الاساتذة الاجتماعيين. فقد قال في كتابه المعروف بشجرة الحيات ما ترجمته:  
(اذا كان الدين من حيث كونه علما لم يزل اذرا غامضا على اعظم

العلماء فهو من حيث كونه معرفة ما يجب سهل الفهم حتى على  
الولد الصغير - الى ان قال ومما قاله جونسون - كل ما يجعلنا فوق  
قدرة حواسنا وكل ما يجعل الماضي والمستقبل البعيد اهم عندنا من  
الحالة الحاضرة يزيد في شرف تسميتنا بذوات المفكرة.

ويجب ان يهتم الدين بامر الجسم كما يهتم بامر الروح فانه من الواجب  
ان يعامل كل منها باحترام. مثل الاخر واسباس الدين في الحياة اليومية  
القاعدة للسير ومحافظة على التقدم ومعزيا في المصائب ومساعدة  
في الاتعاب وما منا ضد الاخطار وما وسيا عند الحزن وملجأ للسلم.

من الجز الانعرف اصل منشأنا والى اين نسير ويتأتى ان نكون  
خير. مثبتين في افكارنا واعتقادنا ولكن قلوبنا تعرف في الغالب  
ما يجب علينا عمله.

ما يجب علينا لتبرنا انما هو جزء مما يجب علينا لله وحب الغير  
يدل على جنائبه وقد تميل في بعض الاحوال الى التشكى من الناس  
ولكنه مادام لا يمكننا ان نكون كما نود فبالاخرى لا يمكننا رؤية



التبر في جميع احواله موافقا لرغبانا. فاذا كان لنا حق في الشكوى  
يجب ان نسمع لاسمع مرات كما نال البعض بل بقدر ما نود ان  
يسامحنا اي اضعاف ذلك - بعين مرة .

وينجع خوف الالم في التأثير على القول أكثر من تأثير الامل  
في السعادة فلا يجب اهمال العود ولا الانذارات الساوية .

ويجب ان يوجد الدين في النفوس الامل لا الخوف (كذا) والرضا لا  
الرهبة (كذا) كما يحسن بنا ان نجتمع في فكرة بين الامرين فقد قال (الي)  
من يفكر كثيرا في الموت واليوم الآخر وفي الجنة والنار لا بد ان  
تحسن سيرته ) وقد قال (ستيك) لا تطلب من الله ما تحب اخفائه على  
الناس ولا من الناس ما تحب اخفائه عن الله انتهى

وكلام هؤلاء في هذا المقام حجة لا تدفع فانهم من القلاسفة الاجتماعيين  
والسؤال ايضا متوجه الى الجهة الاجتماعية. ندم ان الدين خير كفيل للنظام  
وخير ضامن للمضاييل كيف لا وان من لاهلاقة له بالدين وهو قريب بحكم  
الطبع من الشهوات وفيه ما يبعثه الى كل اشاء وشاء له الهوى تراه يفتحم  
السفاسف ويفتقر السيئات فيتعاطى الحرمة مثلا ويفتح بها على نفسه بيتا  
من الشرور كان موصدا الابواب فيسهل عليه بذلك القتل والسباب والاوطله  
والانتحار والزنا حتى بالطعام وانواع الجرائم والمثام . وهذه السجون  
تدل احصائيا على ان اكثر المعتقلين فيهم ممن لا يعقلهم دينهم الضعيف  
ونرى ضعفاء الدين يشهدون الزور ويحامون الميمن الكاذبه فيسبون  
باموال اليتامي والضعفاء زورا وبهتانا . ويسعون حقوق الضعفاء تحت

أقدامهم القاسية ظلما وعدوانا فلو صحت بلية الكذب (بديب ضعف الدين) تعطلت المحاكم والحدود وبطلت الحقائق والحقوق أو بالأحرى زالت ثقة الانسان بالانسان وشت لا يندى من العمل وعندما يروج سوق الكذب من ضعف الدين ترى الاطباء والمهامين يشوهون الحقائق ويذرون الوثائق فلا تبقى لديها سعة كما لا يبقى صحيح ولا يتكشف حق كما لا تنكشف حقيقة وقل مندهنا القرض عن المعلمين والتجار مثل ذلك او اشد.

نعم ان لقوة القانون تأثيراً عظيماً في صيانة النظام ولكن ذلك في العنان. اما في السر وما وراء الستر فلا يمان النظام ولا يحترم القانون الا برادع في القلوب وزاجر في النفوس ولا يمثل هذا الزاجر النجبي شيء كالدين

تاريخ شرب الدخان (لترين)

س - ٦٥ - متى ظم اعتياد الناس بشرب الدخان واستعماله في اتيه الشطب والقاين ومتى كانت حدوده في البلاد الاسلامية؟ ارجو التفضل ببيان ذلك فقد مست الحاجة اليه ولم نجد ذلك في كتابكم الموسوم (باضرار التدخين)<sup>(١)</sup>

محمد حسن السردودي

تبريز

ج - ان شرب الدخان كان قديماً الاستعمال ولكن على وجه التداوي والمعالجة لا على وجه العادة والتفكك

(١) ان كتاب اضرار التدخين من اتمع كتب حضرت السيد الرئيس دامت معاليه فقد اشتمل على المئات من مشاهير علماء الامة وشهادات مستفيضه عن اطباء الشرق والغرب في اضرار التدخين طبع في سنة ١٣٤٣ هـ مؤتمريه واحد (المرشد)

ولذلك تجد في بعض كتب الطب القديمة بيان شربه جلة من الحشائش والادوية لتسكين الالوجاع وعلاج الاسهال وتجد في كتب القفص والحديث من ائمة اهل البيت (ع) في القرن الاول والثاني من الهجرة يفتنون بجواز شربه لصلائم

وتجد ايضا في فصول من التاريخ ( كما في — الانوار النعمانية — لسيد الجزائري المتوفي سنة ١١١٢ هـ ) ما ينص على وجود ادوات شرب النخار في الحفريات القديمة

واما ندخين التبغ والتبلاك خصوصا في آتية الشطب والنارجيله وكذا اعتياد الناس بالتدخين وانتشار عادة شرب النخار بين الامم فقد ظهرت جميعا في حدود الالف الهجري

واتفق المؤرخون والباحثون من هذه المسألة على ان تدخين التبغ كاد ل شجرته انما انتقل من امريكا الى اوربا ثم انتقل من الاقرب الى بلاد الشرق والغرب

لكنهم قد اختلفوا في مصدره الاصلي وانه ابي بلد كان من بلاد الاميركان

فالشهور على انه وجد اولاً في — كوبا — و — دومنيكو — هما مدينتان بجوار قطر المكسيك في امريكا الوسطى

وجاء على انه وجد اولاً في — كوباكو — من قطر — يوكان — بامريكا ويستدلون من اسم ( نينغ ) وتبلاك على اسم — توابكو — تسببه الشيء باسم محله، وعلى كل حال فهم مصرحون بابتدائه من امريكا سنة ١٤٩٢ م. ثم استخدمه الاسبانيون سنة ١٥٧٠ م في يوكان لانهم كان اكثر تدخلا في امريكا من بقية الاوربيين ثم حله الاسباني

سنة ١٥٥٨ م الى بلادهم وانتشر منهم الى بقية اوربا وقد دخل بلاد الانجلىز  
في اواسط القرن السادس عشر الميلادي وسرى منهم سنة ١٥٥٠ هـ  
في بلاد آسيا وافريقيا وكصر . وسرى من النصراني الافرنج الى  
القسطنطينية والى الشام وبيت المقدس سنة ١٥١٥ هـ كالص عليه النجم  
القرى . ثم تدرج في بلاد المسلمين مدينة بدم مدينة .

وقد ابدع بعض شعراء المسلمين ويقال هو الشيخ العارف البكري  
بوصف محاوره وقت بينه وبين بعض الافرنج .

سئلوني عن الدخان فقالوا هل له في كتابكم اسماء

قلت ما فرط الكتاب بشي ثم ارحت (يوم تاتي السماء)

وجلة (يوم تاتي السماء) بحساب ايمردكون الفا . وفيها اسمه لاكتفاء من  
الحاسن الشمريه والانشار قال آية القرآن العظيم (يوم تاتي السماء بدخان  
مبين) وظهر التدخين بالنبع في شمال الحجاز ويثر ب سنة ١٥٣٠ هـ وسموه  
الطابق والطاب حسبما نص عليه الحكيم حسام الدين . وفي بلاد العجم  
في حدود سنة ١٥١٠ هـ وسموه اقرس (تنون) او (تباك) اخذاً  
من توباكو . وايس معناه (تن بالك كن) كما زعم .

مبايعة سيدنا الحسين (ع)

س - ٦٦ — هلاجاز لسيدنا الحسين (ع) استعمال التبية ومبايعة

ليزيد فينجوا بذلك من شر نبي اميه

بنفاد

م . ص . سن

ج — امايعة سيدنا الحسين (ع) ، لمثل يزيد المتجاهر بمخالفة الدين

فقد كانت ، غير جائزة بظاهر الشريعة ولذا بك تخاف عن يمينه سعد بن

أبا وقاص وعبد الرحمن بن أبي بكر وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن الزبير  
أيضا فانكروا على معاوية استخلاف يزيد وامتنعوا عن بيعته حتى قارفوا  
الحياة وكان سيدنا الحسين (ع) أولى بهذا الامتناع والانتكار. ولما مع  
غض الطرف عن التكليف الشرعي ومطالبة وجه غير التمسك بظواهر  
الكتاب والسنة فنقول: (١)

ان التحري في الوثائق التاريخية والكتب المتبعة يؤدي الى  
الاعتقاد بان سيدنا الحسين (ع) كان مطلما على ان خصومه من بني  
امية كانوا منطوين على نية التشني من قتله (بايع اولم يبايع) وقد صرح به  
في مواطن عدة بان بني امية غير تاركيه حتى لو كان في جحر ضب  
لاستخرجوه وقتلوه. واكد ابن زياد نية التشني من قتل الحسين (ع)  
في كتابه لابن ساعد قائلا (حل بين الحسين واصحابه وبين الماء



(١) تسربت امثال هذه الشكوك في قسم من ناشئتنا المتعلمة بعدما ألف  
شاب يبروني مستخدم للتعليم كتابا في تاريخ الامة وبين وتقدس افهامه ويقال  
انما افكار غير مستندة الى اتوارخ المتعمدة. ولما كان ذلك ضد الافكار العالما  
في المراق وضد العالم الاسلامي اتفقت الحكومة والامة على مصادرة كتابه  
وطرده من البلاد: فاحرث في ٢٥ رجب سنة ١٣٤٥ هـ هو واتباعه مظاهرة  
ضد وزارة المعارف الجليلة غير انما افشلت وانتهت بطرده اتباعه ايضا من المدارس.  
وخير كتاب يدالج شبهات اوامك المتحيرين هو كتاب (نهضة الحسين)  
لسامحة المؤلف.

(المرشد)

فلا يلقوا منه قطرة كما منع بالتفني التركي عثمان بن عفان (١) وأعلن يزيد  
جسده لا تقام في شره :

لست من خندق أن لم انتقم من بني أحمد ما كان فعل  
علم ابن النبي (ص) تصميم آل حرب على انتقامهم من آل علي (ع)  
مهما تظاهر هؤلاء بمسالتهم ومطابقتهم ومهما تظاهر آل حرب  
لهم بالامان والايان وقد أكد هذا العلم غدير بن زياد بابن عمه مسلم  
واعطائه الامان حتى اذا خلع سلاحه قتله شر قتلة . واجلى من ذلك  
غدير مارية باخيه الحسن (ع) ودسه السم (٣) الى من قتله بعد ان صالحه  
وصالحه وتنازل له عن خلافة المدفوعة له فهل ترى ابن النبي (ص)  
بعد ذلك كله يمد الامتاع ويجرب الحرب ؟ كلا . اذن فالحسين (ع)  
وجد نفسه مقتولا اذا لم يبايع ومقتولا اذا بايع لكنه ان بايع اشترى  
مع قتله قتل مجده وقتل اثار جده اما اذا لم يبايع فانما هي قتلة واحدة  
يحياها الامة وشعائر البين والشرافة المتخلدة  
ولدان مخلدون

م- ٦٧ — ما هو السبب في وصف الولدان في جميع آي القرآن  
بالخلود دون الحور العين فانما نجد وصف (مخلدين) يأتي بعد ذكر الولدان  
اذا ذكر ولا يأتي بعد ذكر الحور العين . افهل هناك شيء غير خالد ؟  
الكاطبة سلمان الصفواني

ج — للقرآن ميزة ظاهرة في وصف المناظر وتمثيل الغائب عن  
(١) هذا نص ما كتبه عبيد الله بن زياد المروى في كتب مشاهير المؤرخين  
« المرشد »

« ٢ » ذكر ذلك كثيرون من نقاة المؤرخين حتى ابي الفرج الاموي المرواني  
الاصفهاني مؤلف « الاغانى » في كتابه « مقاتل الطالبين » « المرشد »

## اللائل والنسائل

الحسن باوصاف الحاضر حتى يدع مستحي وصف الجنة كمن قد رآها  
ويؤلف من محسوساتنا ما يحسم لدينا ادق المعاني الشفافة حتى كأنك  
في حفلة اميرية داخل في حديقة فنامذات مجالس وطنافس ومن حولها  
الكراسي معفوفة والسرد موضونة والوجوه المتعارفة متقابلة ويطوف  
لخدمتهم وحول مجالسهم غلمان كالنمل المشورة ذوا اقراط ترتعش  
على حدودهم في سورة الراقعة [ على سرر موضونة متكئين ] هاهنا متقابلين  
يطوف عليهم ولدان مخلدون باكواب وبارقي وكس من معين [ الخ ].  
يصف القران الولدان بأنهم مخلدون. والمخلد بضم الخاء يأتي بمعنى  
الادوام كما في ( جنة المخلد ) و يأتي ايضا بمعنى القرط والسوارف يقال  
مخلد فلان جاريته اذا وضع قرطا في اذنيها او سوارا في يديها. وكلتاها  
حلقة مدورة تختلف بالصغر والكبر يلبسها الخادم بقصد الزينة وشارة  
الولاية غاية الخضوع والطاعة. فيكون وصف الولدان بذوي الاقراط  
اتسبب بزينة الحفل واقرب لبهجة النفوس مع الاشهاد بكمال الخضوع  
والانقياد للخدماء. فان الاقدمين كانوا يضمون الحلقة في اذن الرقيق  
وعلى يدي الاسير رمزاً لكمال الانقياد والطاعة وهذا المني من  
ارغب كمالات الخدمة ولا يست الطاعة والخضوع من كمال الغادة الحسناء  
المطلوب ملاعبتها وما اعبتها. ولذلك لم توصف الحور بمخلادة فلاله  
مع وصف الولدان بها. قال ولدان مخلدون اقراطهم وفاقا لـ بن سعيد  
بن جبير التامي. وتبته جملة من المفسرين وايده آثر القويين ولو  
كان المراد خلودهم افعال [ ولدان خالون ] كما قل في اهل الجنة  
[ خالدين فيها ] الخ. فالمدول من المجرى الى المزيد دليل على اختلاف  
المعصود. وعليه يزول الاشكال.

## السفر الى القمر

س - ٦٨ - شاع من الامان ان فيهم من يريد السفر الى القمر بواسطة قوة المدافع فكيف يجوز ذلك فعلا وفنا ؟ ( الى آخر السؤال الذي اختصرنا منه مقدار الحاجة )

احد المشتركون

النجف

ج - روت الصعف في شهر آب سنة ١٩١٦ م الموافق لشهر صفر من هذه السنة : ان الاسناد ( فون اوبرت ) من حكماء برلين عاز على زيارة القمر حينه ليكون بدرا كاملا في الشهر المذكور ليحل مشكلة مسكونيته (١) ويرى سكانه بعين رأسه . وبالرغم من منابذة السواد الاعظم له بالاستهزاء اعلن تصميمه على هذا الزم منذ عشرين سنة . وانه يعد العدد لهذه الزيارة الخطيرة . ومن اهم معداته مدفع عظيم لايدانيه اي مدفع في هذا العالم بحيث يسمع المدفع قنبلة ترن ٤٠٠ طن ( ٢٠٠ طنفسار ) فيم الآلات ولوازم الحياة واسباب الانفجار تلوا الانفجار . وانه اقم صاحبها لير افته في سفره . فيستقر ان معاً داخل القنبلة ندما تطلق من فوهة المدفع . وهي تسير في كل دقيقة اربعمائة ميل فيجوز في الساعة ثمانية الاف فرسخ وقيل المهاء ينزلان في محطة كرة القمر لاز بدها عن الارض ٣ ٨ ٢٣٨ ميل اي نحو سبعمائة الف فرسخ . الى آخر الرواية

لكه لو عرضت دعوى هذا الحكيم على محكمة العلم وشواهد

(١) نشره احده الجيب اوفى المجلات عن جواز مسكونية القمر بحسب ظواهر الشهادة والكشوف الجسيمة واول اجزاء اسئلة الثانية من مجلة [العلم] الشهيرة وفي كتاب [الهبة والاسلام]

[ المرشد ]



الفن فالأريب في اتها ترد ويرجع مدعيها بخفي حين ضرورة ان  
المسائل الفلكية وقراءتها المقررة واصول العلوم الطبيعية كلها قعد  
من المستحيل عادة سفر احد من البشر الى كرة القمر لوجود الآلية :  
١ — من جهة الموانع المتصورة لهذه القذيفة الضخمة من جاذبية  
الارض صعداً وفي جاذبية القمر نزولاً

٢ — من جهة الموانع المتصورة في استحضار مدفع يرمي مثل هذا الوزن  
فيخرجه من حدود جاذبية ارضنا الممتد الى عشرات الالوف  
من الفراسخ .

٣ — صعوبة افتراض كفاية الادوية والادوات او كفاية الباشريين  
والحركات .

٤ — من جهة تخالف حركات الارض مع حركات كرة القمر وعدم  
تحقق الاستقامة المطلوبة بين الرمي وبين الفرض

٥ — من جهة موانع حياة هذا المسافر وعصوبة تنفسه وعيشه  
وامتناع استقرار مدفع يرى تلك القذيفة باقوة المذكورة

٦ — من جهة موانع رجوعه من القمر لينا اذ لا يجد هناك مدفعا  
يبيده ليفيد بمعلوماته المهمة التي سافر من اجلها ولا بعض المعدات  
التي سهلت له سبل السفر من الارض

والخلاصة ان الذي يستحضر من العلوم الحاضرة بضاعة لا يبد  
وان يسخر هذه الدهوى ومدعيها ويحيل امثال هذه المنقولات الى  
صف الخرافات الافرنجية او الروايات الهزلية . ولا عجب فان اهل العلم  
من الامان ايضا سخروا بهذا الحكيم ودموه بالجنون والمايخوليا الفلسفية .  
نعم للامان نوع في المباحث النفسية والعلوم الطبيعية والفلكية

وغيرها ولكن ذلك كله لا يمنع من عروض مرض أو غلط لأحدهم  
وهنا تمليل ثالث غير احتمال المرض والغلط لو شئت تصحيح أعمال  
هذا الحكيم لمصحتها به: وهو احتمال قصده تدمير مدينة من الأرض  
والتي هي بمبدة المرى فمصور رميها بالقنائف النارية حال نشوب  
حرب (والبايد بالله) ولكن على سبيل القوية وتحت ستار السفر  
الى القمر.

ويترب هذا الاحتمال من خواطرك ما ربما تذكرونه في برقيات  
رويت حوالى سنة ١٣٢٨هـ اعني به مسابقة بين طيار فرنسى وبين طيار  
الماني. وان الفرنسي طار واخذ يرى الحمى على خطوط الشوارع  
التي تمهد للعلاء ان يريها فلم يخطئ. ثم طار الالماني ورمى على ساحة  
رملة حصيات اثناء دوران طيارته وبعد التحقيق وجدوه قد رسم على  
الساحة الرمية دائرة هندسية

كانت اقرا هذه الاخبار قيل الحرب العامة ومحسبها مباريات طافية  
بينما هي مباريات حربية وتمريثات لقنايف الطيارات ورمى قائلها  
على البلاد الآمنة والمائلات الملعنة

### بين قبرى ومنبرى

س ١٩— في الحديث النبوي الشريف [ان منبرى على روضة  
من رياض الجنة] وفي بعض الروايات [تحت منبرى] وفي بعضها  
[بين قبرى ومنبرى] والمعنى في الجميع غير واضح  
بناكاه [الهند محمد علي القهرى

ج — ورد هذا الحديث الشريف عن رسول الله ﷺ من

عدة طرق مذكورة في كتب طوائف المسلمين واختلفوا في تفسيره  
حسبما يحتمله لفظ الحديث من وجوه المعاني:

اولها — ان القصد من ذلك تشويق الامة وبيان اظهار الروحانية  
المشتملة في مجالس المؤمنين واجتماعهم حول منبر نبيهم ومرشدهم  
« ص » ، والشرح صدورهم من استماع حديثه واخذ تعاليمه وانكشاف  
اسرار سعادة الحياة لديه كمن يشرح بالتزهد في روضة من رياض  
الجنة سواء كان ذلك في عهده او في عهد الائمة والمرشدين من بعده  
وطالما يذكر ما في عهده كثال لما ياتي من بعده

ثانيها — ان الخبر مشير بطرف غنى او كناية غيبي الى دفن بضعة  
الزهراء ( ع ) سيدة النساء بين قبره ومنبره فان مسح هذا فلا ينافي غيره  
من الوجوه

ثالثها — ما ذكره ابو محمد بن قتيبة الدينوري في كتابه ( مختلف  
الحديث ) وهو ان المنبر النبوي لما كان سببا مؤديا الى الجنة جاء التعبير  
به نظير ما جاء عن النبي « ص » ، « ان الجنة تحت ظلال السيوف » وعن  
علي « ع » : « ان الجنة تحت ظلال الاسنة » او عن عمار « ان الجنة تحت البارقمة »  
والحديث « الجنة تحت اقدام الامهات » او الخيل معقود بنواصيها  
الخير » او نحو ذلك مما يجرى على سبيل الكناية او المجاز



الشوارب واهفوا الاحي وظاهر) ان الخبر. الامر ظاهر في الوجوب وقد رواه الشيخ الصدوق محمد بن ابيهِ التوفى سنة ٣٨١ هـ في جامعة المشهور (من لا يحضره الفقيه) واعتمد عليه في التحريم اكثر فقهاء المسلمين وقال الشيخ على سبط الشهيد الثاني في الدر المنثور (والا رسال لا يقدح فيه بمد تمهد الصدوق ان لا يردى في الفقيه الا ما كان حجة بينه وبين ربه) : ومن اتقى المجلسي : ان مراسيل الفقيه كله ا مسانيد صحيح . على ان هذا الحديث كاد ان يبلغ من شهرته حد التواتر . وقد روي بالفاظه المتقاربة في صحيح مسلم والبخاري والترمذي والنسائي ومسنند احمد بن حنبل وكتب احاديث المسلمين على اختلاف طوائفهم وطرقهم . وقد اوردت اكثر ذلك في كتاب (فيض الساحل).

الثاني : حديث المسخ : وهو الذي رواه ثقة المحدثين محمد بن يعقوب الكاظمي التوفى سنة ٣٢٨ هـ في صحيفة المشهور (بالجامع الكافي) في باب ما يفصل بين دعوى الحق والمبطل ان ابواب الاصول . وفيه ان امير المؤمنين عليا (ع) قال في ضمن حديث طويل ( ان اقواء من بنى اسرائيل حانوا الاحي وقتلوا الشوارب فسخوا الخ . وقد استدل به على تحريم حلق الاحية جماعة من الفقهاء كالمولى محسن الفيض والشيخ المجلسي والشيخ البحراني في الحقائق وقال الاخير ( الظاهر كما لا تظهره جملة من الاصحاب هو التحريم لخبر المسخ فانه لا يتم الا على امر محرم بالغ في التحريم ) وتمويل الفقهاء على هذا لا يبعد عن تصحيح المحدثين اياه

... ..

... ..

محمد بن إدريس الحلي في أواخر كتابه (السرائر) عن كتاب الجامع،  
 لأحمد بن محمد البزنطي صاحب مولانا علي بن موسى الرضا (ع)  
 وصاحب أبيه موسى بن جعفر (ع) وعظيم المنزلة عندهما قال (سئلت  
 أبا الحسن الرضا عن الرجل هل يصلح له أن يأخذ من لحية؟ قال أما  
 من عارضيه فلا بأس وأما من مقدمها فلا). وروى هذا الحديث الحميري  
 في - قرب الإسناد - بسنده الصحيح عن مولانا الكاظم موسى بن  
 جعفر (ع) ورواه أيضا علي بن جعفر في كتابه عن أخيه الكاظم و قال  
 في آخر الخبر (فلا يأخذ) وكما نثق بصدوره نثق أيضا بظهوره في المنع  
 عن الحلق بعد اطلاق قول الامام (وأما من مقدمها فلا) وكوث  
 حلق اللحية اظهر مصاديق الاخذ منها وكون الاطلاق في حال اليان  
 ظاهرا وظاهر النهي التحريم نعم يخرج من ذلك - الاخذ على تسيل  
 الثعابين - ويبقى باقي الافراد داخل في المنع سيما الفرد الظاهر من  
 ذلك وهو استئصال شعر الفكين والذقن

هذا ويتلو ذلك كله اجماع ذوي الفتوى على حرمة حلق اللحية من  
 غير ما خلافا يعرف حسب ما يستفاد ذلك من كلام شيخ الاسلام  
 بهاء الدين الباقلاني المتوفى سنة ١٠٣٠ هـ في رسالة العقائد حيث قال :  
 ( ونقول بتحريم الربا والرشوة والسحر والقمار وحلق اللحية واكل  
 السمك الذي لا فاس له ) الخ .

ونسبة ذلك الى دين الامامية ناشد من دعوى اجماعهم سيما مع اقتراءه  
 بالاحكام الظاهرة وكما يستفاد من كلام الشيخ تميم الدين محمد بن  
 هبة السبيعي : ١٠٠٠ في الفتاوى الثلاثة والسبعين من قواعده  
 الشرعية - في كتابه - في الحلي - حلق اللحية لجواز رجوعه

مرسلا ذلك ارسال المسلمات ومعللا بتحريم الحلق بمجرد احتمال  
ذكورية الخبي فكيف لو كان ذكرنا في الواقع والظاهر معاً؟ مضافاً الى  
ان جمعا من فقهاءنا النفاة ارسلوا اليكم بتحريم حلق الأحيى ارسال  
المسلمات كالسيد الداماد في (مشارع النجاة) والسيد الجزائري في شرحه  
على التهذيب والشيخ الحر العاملي في وسائله وخرافعتين ابن العلامة  
الحلي في الحواشي الفخرية على القواعد وشيخ القهاء في الكشف النفاة،  
واما الجهة الثانية وهي البحث عن منافع ابقاء الأحيى ومضار  
حلقها فقد ذكرنا كثيرا منها في رسالة (التفتيش) <sup>(١)</sup> ونختار من ذلك :  
١ - ذكر سبجان افندي الساروني في كتاب (تاريخ امريكا)  
صحيفة ١٦٠ ماله: (وبعضهم يكرهون الأحيى مع ان اعتبارها  
اولى فقد قال النطاسي الشهير الدكتور - فيكتور جورج - ان الاعية  
لها نفع عظيم فانها تحفظ الفم وتنع عنه الرطوبة وتقي الاسنان والغدد  
اللغابية - ثم قال سبجان - وقال غيرهم خلقوا سرقة على جميع مستخدمى  
السكك الحديدية في ايام الشتاء فحصل لاكثرهم وجع ونخر في الاضراس  
والاسنان وورم في الغدد اللغابية - قال سبجان - ووصف احدا اطباء  
لبعض الذين اصابوا بالرشح - اعني داء الزكام - ان يطلقوا عليهم فقهوا  
ذلك وحصلوا على النتيجة المرغوبة ( الخ .

ب - ذكر الطيبان المشهوران الدكتور يعقوب صروف  
والدكتور فارس نمر في مجلة المتطوف الشهيرة صحيفة ٣٨ سنة ١٩٠٨ م  
كلا ماله: ان للشعر والشواب والأحيى فائدة كبيرة في منع دقائق

(١) طبعت هذه الرسالة في مطبعة زافاز في مدينة الاسكندرية سنة ١٩٣٥ م في

٣٩٦ صفحة ثم طبعت ثانية سنة ١٩٤٢ م في ١٠٠٠ صفحة في لبنان والمرشد

الغبار من دخول الأنف والتم وفي منع الهواء البارد من تبريد الحلق وروى أن النوتية - الملاحين - الذين ذهبوا للتنقيب عن الرحالة - فرنكلين - في جهات القطب الشمالي اشتد عليهم البرد القارس ولكنهم لم يصابوا بمكروه لأن الشر كان يغطي وجوههم فيدرو منها البرد ثم لما عادوا إلى أنكلترا حللوا هذا الشر فلم يعض أسبوع حتى مرضوا كلهم ( الخ )  
 — ج — ذكرت جريدة المدل ، العربية التي كانت تصدر

في الاستانة بتاريخ أول نوفمبر ١٩١١م وبمقد ١٣٢ ما نصه ، تألفت جمعية في أنكلتره لمقاومة استعمال الموسيقى ومن مبادئ هذه الجمعية السعي في حمل الناس على إرسال لحام بحجة أن الموسيقى تكون - بيا من اسباب نقل العدوى والأمراض المعدية . وقد طبعت هذه الجمعية منشورا وزعته على كبار الإنجليز وأعيانهم دعهم فيه لتأييدها بإرسال لحام حتى يتشبه بهم الشعب ، وقد وضعت في المنشور صورتين واحدة تمثل رجلا حليق الذقن والآخرى تمثل رجلا ذالحية وجمت كل الحاسن في الوجه الثاني كما ملأت الوجه الأول بالقبايع ، الخ

هذه بعض ، انشرتها المطبوعات من آراء أطباء الأفرنج وكبار الغربيين ولا يسهل المقام أكثر من ذلك .

وأما التوجه إلى كلمات أطبائنا وضبط التجارب الشرقية ونقل كلمات عظمائهم حول المسئلة فيستدعي أفراد كتاب في الموضوع . ومن الواضح لدى التأمل في المقام أن وجود الشر حول الفكين والعارضين يحفظ شطرا كبيرا من الحرارة والابخره المتأفها ومحافظة قواها لاداء وظائفها حال المضغ والابتلاع وتؤوى ادوات الحلق والغدد اللعابية تحمين الكلام وتسويغ الطعام ومنع الاعراض الزكاميه والأمراض



الرشحية ورفع التشنج والقوة ومنع نحر الاسنان وتقوية اللسان وغير ذلك . وربما وجد المتبع في كتب اعلام الفقه واركاز الطب ما يثير الفكر ويوضح الامر اكثر من هذا القدر سيما في آثار الاواخر اذ القدماء والصدور قلما اهتم منهما احدا بالتعرض لهذا الامر والاستدلال فيه وعليه . وكان شأنه عندهم كان اشهر واوضح من ان يتسائلوا عنه او يستدلوا عليه .

### المصا جان او ثعبان

س — ٧١ — ورد في القرآن الشريف سورة القصص قوله تعالى مشبها عصا موسى فلما رآها تهتز كأنها جان) الخ وفي سورة الشعراء ورد قوله تعالى (فالتقى عصاه فلذا هي ثمان ميين) . والفرق ظاهر بين الآيتين الكريميتين . فجعل المصا مرة كالجان ومرة هي ثمان . فترجوا بيان معنى الآيتين وتحليل تشبيه المصا مرتين بشيئين مختلفين

محمد حسن الحيدر

سوق الشيوخ

ج — نعم جاء في سورة الشعراء آية ٢١ وفي سورة الاعراف ايضا (فالتقى عصاه فلذا هي ثمان ميين) ١٠٤ . ثم جاء في سورة القصص آية ٣١ وكذا في سورة النمل آية ١٠ (فلما رآها تهتز كأنها جان ولي مدبرا) الخ . ولا يرى بين الآيتين اختلافا ولا بين التشبيهين تفايلا (الجان) بتشديد النون اسم لحية كبيرة كحلاء وذات اللون توجد غالبا في الديوت حسب ما صرح به — انذة اللغة العربية . و(ثمان) ايضا اسم للحية العظيمة التي تلغم الطير فافوقه . ونعدد الاسماء مهما اختلفت لانتعير المعنى مما اختلف الغرض كما لو شبهوا شعاعا بالامد تارة وبالقوت تارة اخرى . بل ان اختلاف الاسماء لا ينافي في ١٠٤ المسألة ولما جاء وصف

المعصية بغير ما سبق في الآيتين أيضا كما في سورة طه ٢٠: ٢١ (فألقاها  
 فأنها هي حبة تدمي). نعم إنما تسرب الريب من اتخاذ (الجان) اسما كالجن  
 بمعنى الروح الشريرة المستورة عن إيمان العالمين. ولو فرض ذلك كذلك  
 فليس أيضا بين الآيتين تنافي واختلاف لأن التي ذكرت المعصية أمينا  
 بصورة قضية حملية وحقيقية لا تنافي التي ذكرت المعصية مهتزة كالجان  
 بوجه التشبيه حتى لو فرضنا اجتماعها في آية واحدة كأن تقول (فألقى  
 معصاه فأنها هي ثمان يهتز كأنه جان) لم يكن في هذا التعبير أدنى اختلال  
 واختلاف. بدهية أن الثمان الحقيقي يصح تشبيهه بأشياء مختلفة حسب  
 اختلاف وجوه التشبيه وأغراض الكلام. غير أن التشبيه في قوله يهتز  
 كأنها جان) إنما هو لا يوضح الاهتزاز وشكله وكيفيته. لما كان الاهتزاز أمرا  
 حسيا ومن مقولة المحسوسات تناسب المقام تشبيهه بالمرحسي مشابهة  
 ومقتضى ذلك تفسير الجان بالحية اللهوسة المرئية لا بالروح الخفية

### تقديم الجن على الانس

س— ٧٢ — إن الله تبارك وتعالى يقدم الجن على الانس في جميع  
 أي القرآن فلماذا لأن الجن أشرف من الانس أولا ثم أقدم من  
 الانس؟ كربلا محمد صالح آل بحر العلوم الطباطبائي  
 ج— لم يطرد تقديم الجن على الانس أي القرآن الحكيم كما  
 ظنتم بل قد جاء ذكر الجن متأخرا عن الانس في عدة آيات كما في  
 آية: (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن. ويوحى بعضهم  
 إلى بعض زخرف القول فرورا) ١١٢: ٦ — الانعام — وفي آية (فيومئذ  
 لا يستل عن ذنبه انس وجان) ٣٩ إلى قوله: (فيومئذ يأتى من  
 أطراف العرش عرشان) ٥٥: ٥٦ — الرحمن — وفي آية: (وإنما

فلنتأني لنقول الانس والجن على الله كذبا وأنه كان رجال من الانس  
 يوذون برجال من الجن فزادهم رهقا (٧٢: ٦٥) - الجن - وفي  
 آيات اخرى غير ان بضامن الآيات قدمت ذكر الجن على الانس .  
 ويجوز ان يكون ذلك ا.ا للاشارة الى تقدم خلق الجن على خلق الانس .  
 كما هو صريح آية : ( ولقد خلقنا الانسان من صصال من حمأ مسنون  
 والجان خلقناه من قبل من نار السموم ) ١٥ و ٢٧ - الحجر - ولما  
 ان تكون النكتة في ذلك الاشارة الى ان الجن اكثر عددا من الانس  
 كما يفهم من آية ( يا معشر الجن قد استحكمت هم من الانس ) الخ  
 ٦ : ١٢٨ - الانعام - والاكثرية توجب الاهتمام والتقديم غالبا .  
 ويجوز ان يكون لنكتة اخرى استأثر الله سبحانه بملها .

### أوروبا أم الشرق ؟

س - ٧٣ - ما الدليل على ترقى اهالي أوروبا وحمية انحطاط اهالي

الشرق خصوصا المسلمين ؟ جمال الدين الحسيني

ج - يتبادر الى الفهم من لفظة ( ارتقاء ) تفوق الواحدة على  
 رقيانها في شؤون الحياة الضرورية . فلهذا وعلى اعتبار الشرق رقيا  
 للغرب ( اعني به أوروبا ) فارتقاء الغرب على الشرق ( واعني به آسيا )  
 ظاهر لا ريب فيه فان جملة من شؤون الحياة الضرورية من قبيل المال  
 والتجارة والمطامير والصنعة والصحة وعلوم الطبيعة والنجوم والمساحة  
 وسياسة المدن والقوى الحربية والنظم الدولية قد بلغت أوروبا فيهن  
 حدا قصيا وتأخرت آسيا عنها تأخرا محسوسا . لكن هذا الحكم  
 متصور على زماننا الحاضر ولا يبعد ان يرى الشرق في المستقبل تفرقه  
 على الغرب في كافة شؤون الحياة كما هو فائق عليه الآن في اكثر مظاهر  
 الحياة .

## تية بني اسرائيل (١)

س - ٧٤ - متى كان تية بني اسرائيل وبأي مكان كان وكم امدته من سني الزمان ؟ ومن الذي مات فيه من مشاهير الاميان ؟ وما حكمته وفيهم رسول الله وكتيبه موسى بن عمران ؟ وما لبسهم وعلماهم في عدد سني ذلك الاوان ؟ البحرين لمان بن احمد كجام

ج - ان البحث الوافي عند هذا المسائل تكلف الجيب في حين انه لا ينفذ السائل لنضوب مناهل الاستفادة من جهة وقلة الآثار المرتبة عليها من جهة اخرى . والتفاصيل الفرية المذكورة في سفرى الممد والحروج من التوراة امست غرضنا لسهام الباحثين في الاحصار الاخير في حين ان استناد هؤلاء على الاحافير ودلالاتها مستضعف جدا حسب ما اوضحناه في موضعه

(١) هذه المسئلة كانت ولا تزال عويصة ومرهقي الانظار وقدماة المسيحية كانوا يصوبون الى قضايا المفسرين اخلاطا من الشبهات والشكوك ومن الجهة الاخرى المتعبدون واسانذة الحفريات كانوا يزعمون ما ترويه في تفاسير القرآن الكريم وشروح آياته . سيما وقد نشر في مصرنا بمصر كتيب يشبه مؤلفه بخاطب البذل . والجميع في ذهل عن ان القرآن قد احسن بايجازاته انما من كل روية حسب ما افصح عنه سماحة الجيب دامت

اما القرآن الكريم فلا يشترط هذه القضية بسوى قوله في سورة المائدة : ( فانها محرمة عليهم اربعين سنة يتيمون في الارض فلا تأمن على القوم الفاسقين ) ٢٩: ٥ ومرجع الضمير في ( انها محرمة ) هو الارض المقدسة السابق ذكرها . وهي يومئذ بلاد الجبارين - العمالة - اذن قاطنة المذكورة ( اربعين سنة ) هي مدة حرمان بني اسرائيل والمصريين من فتح بلاد العمالة ( سورية ) . واليه في ضمنها وحكمته هي اما : اباداة الجيل العاصي كما في التوراة او استئصال جنود الوثنية العريضة فيهم بناموس الوراثة وبتأثيرات اليثة المصرية ثم تربيتهم على مبادئ نبهم ( ع ) في وسط ساذج ومحيط بسيط

نعم اوجز القرآن الحكيم في امر التبه ايجازا بديع السبك فلم يشخص مكانه كما لم يوقت زمانه ولا احصى عدة التائبين ولا سمى من ماتوا منهم ولا من كانوا معهم حتي نبهم ( ع ) لذلك اضحى طعن المجادلين في هذا الشأن لا يمس القرآن بسوء بل يمس اقوال بعض المفسرين الذين اعتادوا التعويل على اخبار الآحاد والمراسيل وروايات الجاهل والاستفادة من المصادر الاجنبية : وعلى اختصار القرآت في المقام فلا موجب لشرح وقد شئت على الجميع مدارك البحث ومتابع التفصيل . اما اقاويل المنقيين في الحفريات والاثريات فاكثرها ظن والظن لا ينفي من الحق شيئا

سقوط النيازك

س — ٧٥ — ما سبب سقوط النيازك او الشهب وهل يحدث شيئا اذا سقط عليها كما يزعمون انهم يروون على النخل حين وقوع الشهاب اثرا وهو الدم والشر ؟

محمد كاظم الصغار

البحر

ج — قد سبق لنا ضمن الجواب عن السؤال ٣٨<sup>(١)</sup> عند الإشارة الى حدوث الصواعق واسبابها بيان عن النيازك وسقوطها ( وهي التي يسميها القرآن كسفا سماويا ) . وانا احبار صلبة عديمة الاحياء سرية السير في أنحاء الفضاء: قد تقضى حكمة الخالق ونظامه على بعضها بانحراف الجوى حتى تصادم ارضنا وهي ملتهبة من احتكاك قواها الذاتية بالقوى الاجنبية فتسقط من السماء على الارض تمذيبا لقوم او تاديبا للآخرين وتؤثر على حسب جسامتها في قتل حيوان او هدم بنية او خسف قرية او احتراق نخلة او شجرة او ما اشبه . ولم نسمع بحدوث دم او شعر في مسقطها بصورة مطردة حتى توجه الى التدمير والتدليل . وتجردون تفاصيل بحاث النيازك والرجوم والموازنة فيها بين اراء الفلاسنة والمأثورات الدينية القيمة في كتاب ( الهيئة والاسلام ) رؤس بواو او بواوين

س — ٧٦ — هل تكتب كلمة ( رؤوس ) بولو فوقها همزة ام بواوين مع همزة على الواو الاولى كما جاء في المنجد والمفرد العلم والمحيط لفيروز آبادي ؟  
عبد الرزاق الحسني

ج — الظاهر من ذكر ( المحيط لفيروز آبادي ) قصد كتابة المشهور ( بالقاموس المحيط ) غير اننا لم نجد فيه ضبط ( الرؤس ) الابداء واحدة وهذا هو المعروف من علماء اللغة ومؤلفاتهم المضبوطة نظرا الى ان ( الرؤس ) جمع الراس ( مهموز المين ) فلا يضيف دليها الجمع سوى الواو التي هي علامته كما نرون ذلك في ( مختار الصحاح ) ايضا . والاصل عندنا بمد القاعدة المذكورة هو رسم المصحف الشريف كما في آية

(١) وسبق نشره في ص ٢١٣ والجزء السابع من السنة الاولى لجملة المرشد

(طلبها كانه رؤس الشياطين) ٢٧ : ٦٣ . فان الرسوم فيها براو واحدة  
فمقها همزة . جرى على ذلك المصنف الشريف وكل نسخا من فهد  
الصعابة والتأبين حتى اليوم . ولما ضبط المنجد وغيره فلا يكون  
حجة بعدما ذكرناه

### لا تنكحوا ما نكح آبؤكم

س - ٧٧ - نرجو تفسير هذه الآية الكريمة وهي : ( ولا تنكحوا  
ما نكح آبؤكم من النساء الا ما قد سلف انه كان فاحشة ومقتا وساء  
سيلا ) - سورة النساء - ٤ : ٢٦

عبد المحسن الحاج ظاهر البان

الحلة

ج - يظهر من اكابر المتسرين كالفاضل المقداد والعاظمي ان المراد  
بيان الازواج المحرمة وهو المشهور بل الظاهر بقراءة الآية اللاحقة  
( حرمت عليكم امهاتكم ونسائكم ) الخ وبدلالة جملة ( انه كان فاحشة ) الخ  
فاذا اتضح بدلالة هذه وتلك ان المراد بيان المنكوحات المحرمة ترجع  
كون ( ما ) موصولة وان خالف فيه البعض لطبري . وهذا انتهى نهي  
محريم بالاجماع فيكون المعنى : حرمت عليكم النساء اللاتي نكحها آبؤكم  
وان علوا كالاجداد ولهن بمثابة الامهات يحرم وطؤهن ويفسد المقد  
هالهن ( الا ما قد سلف ) اي ما وقع قبل هذا النهي اذ التائون لا يشمل  
حكمه ما قبل تشريعه فلا عتاب على مخالفة هذه الآية قبل نزولها والله اعلم .

حرارة القمر من الشمس

س - ٧٨ - اذا كان القمر يكتسب نوراً من الشمس فهل يكتسب

الحرارة منها ايضا ؟

ج- لحسم قد اثبت التأخرون مع الفلكيين ان الشمس ترسل حرارتها بالاشعاع الى جميع الكرات والاجرام داخل النظم الشمسي وان كان القدر المرسل يختلف شدة وضعفا وان كرة القمر كما تكتسب النور من الشمس فتضي به علينا كذلك تكتسب منها حرارة ما فقرسل بها اليانام اسطة الاشعاع ولكنها حرارة خفيفة جدا. ومما نعتدل به على حرارة منور القمر ان طلوعه على الافق ليالي الصيف يستوجب نقاوة ولطفا في هواء الطبقة المتصلة بالارض وذلك من اجل ان الحرارة المصحوبة بنور القمر تحلل الابخرة وتشتت شملها. الامر الذي يلطف الهواء طبعا. وقد نقلنا من علماء الهيئة الحديثة كتابهم بخصوص حرارة القمر في المسئلة العاشرة من كتاب (الهيئة والاسلام) واوردنا التفاصيل المهمة بهذا الشأن.

والمدهش في المقام هو ان هذه الحقيقة الخفية التي كشفت الادوات الجديدة سرها قد اشار اليها الامامان علي بن موسى الرضا المتوفي سنة ٢٠٣ هـ وجدده الباقر محمد بن علي السجاد المتوفي سنة ١١٤ هـ من عظماء اهل بيت النبي وخزائن علمه عليه وعليهم الصلاة والسلام.

شعر امير المؤمنين (ع)

س- ٧٩- هل الديوان المنسوب الى سيدنا الامام علي (ع) صحيح

او ضيف الاسناد ؟

عباس الفضل

معه

ج- ان لنا نقدا على كتاب (اكتفاء القنوع بما هو مطبوع) نشر نباعا في جريدة (القضية) البغدادية في العام الماضي وفيه ذكر هذا الديوان ومثله.



اما الامام فقد اجمع علماء الاسلام على انشائه الشعر في الجملة واختصوا في تعيين ماصح منه واستفاضت اراجيزة في حروبه سواء التي في عهد النبي (ص) او التي في اثناء خلافته . واما غير ذلك مما في الله يوان المسند اليه فعلى اصناف ثلاثة . (انشاد . وانشاء ونظم) ونعني بالانشاد شعرا جادت به القرينة من غيره لكنه (ع) تمثل به كالنبي انشده على جنازة عمار وعلى جنازة البتول بنت الرسول (ص) وما انشده في خطبته مع اخيه عقيل وما انشده في خطبته الشقشقية من قوله :

شتان ما يومي على كورها ويوم حيات اخي جابر

ونعني بالانشاء : شعرا جادت به قرينة الامام (ع) نفسه من قيل اراجيزة الحربية ومواعظ الحكيم وفيه ماصحت روايته ومالم تصح مثل (عبرني منجم الخوخل) الخ (اي يومي من الموت افر) الخ . ونعني بالنظم شعرا جادت به قرينة غيره ولم يجر على لسان الامام (ع) سوى معنى ذلك اليب وذلك لان بعض الشعراء كالسيد اسماعيل الحميري شاعر القرن الثاني الهجري المشهور نظم كثيرا من الروايات المسندة الى امير المؤمنين (ع) مثل قوله : (يا حارهمدان من يمت يرني) الخ فانه (حسب مانس عليه الشريف المرتضى وشيخه المفيد طاب ثراهما في مواضع من كتبهما) هو من نظم السيد اسماعيل الحميري وليست من نظم علي (ع) كما زعمه الشيخ بن بابويه وما ذكره الفيروز آبادي في مادة (ودف) من قاموسه للمعجمول على ماسوي الراجيز

الاحلام وعلامها<sup>(١)</sup>

س - ٨٠ - ماهو الطيف الذي يراه الناس؟ ومن اى كيفية يحدث؟ وماهو الهامى للانسان ان يرى في منامه انه يسانق امرأة مثلاً وغير ذلك؟

الحله كاظم الحسن الحلى - واحد اساتذة المدرسة الحسينية في كربلا  
ج - للانسان حال منامه سلسلة خيالات قد تبلغ من القوة مبلغ  
التجسم والتحقق وهي كخيالاته حال اليقظة منقسمة الى ثلاثة انواع:  
النوع الاول - تخیلات صادقة الحكاية عن حقائق راهنة ولو بوجه  
التأويل وعلمها حاصل من مدارك صحيحة من عالم الغيب او الشهادة  
وهذا نادر الوجود جداً. وجدير بان يسمى (الرؤيا الصادقة). ويفوز  
به - فى الغالب - اولوا النفوس المهذبة حال استقامة افكارهم وصفة امشاعرهم  
والنوع الثانى - تخیلات تتجدد الشعور بها من افكار الانسان حال  
يقظته مثل ان يفكر المرء من زواج وما اشبه فيرى ذلك فى منامه. وهذا  
كثير الوجود جداً. وجدير بان يسمى (طيفاً او حلم). والنوع الثالث -  
تخیلات تختلط بحصل قسم منها بتأثير الحواس الظاهرة والاشاعر الباطنة  
بمصرح بالة. ثم الحاصل من تفكرات المرء حال يقظته مثل ان يفكر  
النائم فى حرب فانه يفة - تترن ذلك بصوت قوى فيخيل للنائم مدفع

لميرل الناس يدانلون من هذه حكمه المستورة ولا تترال المقالات والكتب  
تؤامى فى حل عواء سها ولا عمل .. اما هذه المجال فلا يسع استيعاب البحث فندله  
المولى سبحانه توفيق اكمل هذه الابحثة الشيقه فى ايامنا العجيلة .

( المرشد )

ثالث معروف هذا النوع ( باختلاف الاحلام ) لان ضفتا منهما خوذ من الحسن  
والخارج، وضفتا منهما خوذ من التفكير .

وهذا التقسيم الثلاثي المقول مستفاد من المتقول ايضا عن النبي  
(ص) في حديث رواه ابو جعفر الايلقي من شيوخ علمائنا في القرون  
الرابع المجرى بسنده المذكور في باب الراء من ( جامع ) ان رسول الله  
(ص) قال ( الرؤيا على ثلاثة بشرى من الله تعالى وتحيز من الشيطان  
والذي يحدث به الانسان نفسه فيراه في منامه ) وقال - ص - ( الرؤيا  
من الله والحلم من الشيطان ) . فلذا عرفتم ان الاطراف هي في الغالب  
سلسلة خيالات مما يفكر الانسان بها حال يقظته ويحدث بها نفسه  
في خلواته ظهر لكم سر ما يحلم به النائمون من معاناة الخرد الحسان او  
منايا الاخوان او منازعة الخصوم او غير ذلك مما يهمهم شأنه

### فوائد الهداء

س - ٨١ - ما فائدة الادعية وهل نعتقد في تأثيرها وهل يجوز  
وضع ادعية جديدة؟

### بفداد

### ب

ج - ان حقيقة الهداء طلب توجه الله سبحانه نحو عبده بفيضه  
وفضله لاعطاء سؤله . وهو بهذا المعنى سنة مؤكدة بنص الكتاب  
المعزى وبالسنة المتواترة . وعلى استحبابه اجماع طوائف المسلمين . ولا  
مفسدة فيه لدى القول بل هي قاضية بخنثه ناطقة بنفعه . وطالما صوب  
الطبايعيون وبعض المتفلسفة - هم اعتراضاتهم على الادعية وفوائدها  
فكان جربا بنا لهم اوجه من القول ( والجواب باختلاف وجوهه حسب  
اختلاف نزجات السائل والمعرض ) :

فمن تلك الوجوه ان افكار الانسان مقدمات اعماله<sup>١</sup> وسلسلة الافكار معلقة بحال امله . والامل اقوى عامل في خياله . هذه قضايا مثبتة في الواح الازهان كما هي ثابتة في صحائف الحقيقة والوجود . فلم يوثق المرء اعتقاده لم تتعقد فيه فرائد آمله ومالم يكن للانسان امل لا يصدر منه عمل<sup>٢</sup> . هذه حلقات في سلسلة الكون بعضها متصل ببعض لا مناص لاحدهما من الاخرى فكلما قويت افكارك قويت آمالك واشتد استحضارك لمبادئ غاياتك المطلوبة وكما اشتد استحضارك في نظرك ازداد توجهك الى الذاية والى مقدماتها وبآدابها ومتى ازداد توجهك نحو امالك واستوثقت عرى عملك وقوى عزيمتك ونشطت جوارحك وكنت الى نيل المرام اقرب بحكم العقل والحس مع التجربة من دون ريبة ولا خلاف . ولا نشك في ان الحاح الداعين ودعوات السائلين وضراعة الراغبين من اكبر العوامل في توثيق الامل والايان وتقوية الفكر والاعتقاد وانها من اقوى المؤثرات في استحضار المبادئ والمقدمات وفي جمع الافكار وتوجيهها نحو المقاصد والغايات . وهل ينفع المرء من شيء كانهضاه من امر يقربه من آمله ويشجعه في مشاق<sup>٣</sup> اعماله ويؤمله نيل المهمة ويؤمن بتحقيق الزعامة

ثم لا يذهب عنك ان الدعاء وسيلة شرعها الخالق قيما بينه وبين خلقه فيسوغ لهم التوسل بها اليه لبسط حاجاتهم لديه باى لهجة ولغة وفي اى حال ومحل غير ان الماثور من الادعية اولى من غيره .

### لحوم الخيل والبنغال

س — ٨٢ — نصت الشريعة السعداء على كراهية اكل لحوم الخيل والحير والبنغال وامثالها مما يكره اكل لحمه من الحيوانات . فما

## الحكمة في ذلك ؟

محمد حسن الحيدر

سوق الشيوخ

ج — ان الاحاديث الاسلامية التي نصت على كراهة اكل لحوم الخيل والبنال والحير قد اشتملت على حكمة النهي عنه . وان الحكمة هي رعاية المحافظة على هذه الدواب للاستفادة من ركبها والحمل والنقل على متونها و اشارت الى ذلك آية (والخيل والبنال والحير لتركبوها) الخ ١٦: ٨

المؤمن مبتلى

س — ٨٣ — ( المؤمن مبتلى ولا غير في مؤمن لا يتلى ) هل لهذا الحديث صحة ولماذا ؟

السكاظية

ع . خ

ج — لا يبعد روايته كحديث ما دامت الحكمة فيه مقولة فان المبتلى في عرفنا ( معشر العرب ) مستعمل بمعنى المتحن ( بفتح الحاء ) والمؤمن لا بد وان تتوالى عليه الامتحانات لمساكاته برفع الدرجات خلافا لغير المؤمن اذ شطب على اسمه واسقط من عداد اهل الكمال فلا يحسب له حساب ولا يقام له وزن . الا نرى النبي يستغنى في امتحانه بين التلامذة فيشطب على اسمه ويسحب به من صفه وصحة وانما يقدم النبي والمرجو غيره الى مصاف الامتحان فيقدر ما احسن من الدرس يكافأ بالاحسان . وكذلك المؤمن يفتن ويمتنع وينال من الاجر بقدر السعي والصبر .

عبادة البقر

س — ٨٤ — ما السبب في عبادة اكثر الامم القديمة ( المجلى ) كالكلدان والمصريين ولا زال اكثر الهنود حتى الآن مع ان هؤلاء

حيوانات اكثر منها نفعا وقوة كالكركدن والماموت وغيرها واجل منها

صورة ٢ الكاظمية عبد الجواد حلي

ج — نعم من زار البلاد الهندية رأى العجب العجائب فيها من عبادة البقر هناك واقامة الشعائر والنذور لها والتبرك حتى بابواها . وكل عادات مشرقة الهند وروحانياتها دليل على قدم عبادتهم للبقر ورسوخ هذا الشئور فيهم من اجيال طوال . اما المراق فلم نجد ما يدل على وجود شئ من هذا القيل في عاداته وعبادته حتى في ايام اقامته على الشرك غيره . ما وجدوا في احافيره القديمة من صور البقر وتمثال ثور يحمل كرة الارض بين قرنيه ورخامة الثور المجنح وتمثيل من هذا القيل مما يشمر باهتمامهم بجنس البقر في اقدم اعصارهم المظلمة . اما المنقبون في مصر الباحثون عن تاريخها القديم فقد ادعوا وجود عبادة البقر في شعائر الامة المصرية في عهدها القديم . وليس في القرآن العظيم والمسانيد الاسلامية ما يؤيد ذلك سوى عبادتهم للمجل .

نعم ولكن اختيار سامري صورة المجل وشكله من دون بقية الصور والاشكال امر لا يخلو من التلويح الى ان شكل المجل او صورة البقر قد كان عند القوم شكلا ما لوف العبادة والاحترام حتى انه بمجرد ما عرضة عليهم توجهوا اليه وعكفوا عليه ونبذوا التوحيد الموسوي ظهريا .

وكيفما كان فالهم لدينا الان بيان الوجه الذي دعي البشر الى عبادة البقر واحترامه اياه . وهو بحسب ما استفدته من التدقيق في البيانات الهندية هو : ان العبادة على وجه كلي تنشأ غالبا من المبالغة في احترام شئ والتلوي في اعتقاد كونه مصدرا للخيرات او الشرور في بنت الرغبة والرهبة ومن ذاك ترى انباد سكان المناطق الباردة كالقرس الى عبادة

الشمس والنار واتباد سكان المناطق الحارة كبرارة القريبات الى مباداة القمر  
او الماء . وبعبارة جلية ان الشمب اذا احتاج الى شيء حاجته الشديدة  
المستمرة اضطر الى رمائه واندفع الى حبه والتنزل به وربما دعته  
الضرورة الى الوصية والحفاظة عايم والتوجه اليه . ويتولد من هذا الاهتمام  
بشأن احترامه البليغ طبعا مثل حاجتنا الى الخبز حاجة دفنتنا الى اكرامه  
واحترامه والتبر لشيء فلا يوضع لديك الا وترفضه بيديك فتقبله وتضعه  
على العين والرائس ولم يولد فيه كل هذا الاحترام سوى مسيس الحاجة  
العمومية المستمرة . كذلك البقر في الاراضي الزراعية مثل الهند او  
العراق او وادي النيل له الشأن المهم والحاجة اليه عظيمة فان ذكرها  
تحرث الارض وتبقى الحقل وتعمل الثقل والاشي تعيش العائلة بالانها  
وادهاها . والبرمخ كل خيراته سليم الهوى عديم الاذى ما موت  
شره ما مول خيره . ذلك ما دعى امم الهند الى المبالغة في احترامها والفلو  
في الاعتقاد بخيراتها وبركاتها حينما لم يجدوا هذه المزايا القيمة في القبل  
والاكر كدن . وربما تسرب هذا الفلو الفاحش في مباداة البقر من امة الهند  
الى بقية الامم الزراعية كالصين والكلدانين فقلدوهم في احترامها التقليد  
الاصحى نظير عدوى الغالات في تقديم النساء المتقل الى الشرق من  
ابناء الغرب تقديم غير متوازن

### قبلة المصلي في أمريكا

س — ٨٥ — استمر رأيي المتأخرين من فقهاثنا على ان الكعبة  
المشرقة هي القبلة لقريب والبعيد . ولقريب عينها والبعيد جهنها لان  
الحجر المصير كلما ازداد بعدا ارداد محاذاة . فكيف يتفق ذلك عندما  
يريد المصلي في أمريكا استقبال هذا الحجر مع كروية الارض ؟  
محمد كاظم الملا عبد الله

ج - لا يخلو حال المصلي في أمريكا من أحد أمرين : إما أن تكون الخطوط المفروضة بينه وبين مكة المكرمة متساوية من جميع الجهات الأربع . وهذا الفرض نادرا جدا . ولو تحقق فالمصلي في ذلك الموقف مخير في التوجه منه إلى جهة الكعبة على أي خط من تلك الخطوط المفروضة نظير المصلي في داخل الكعبة العظيمة فإنه مخير أيضا في التوجه إلى أي جدار من جدرانها الأربعة . وإما أن تكون الخطوط المفروضة بينه وبين مكة متفاوتة الأبعاد والمسافات فالمصلي يختار عندئذ أقرب الخطوط بينه وبين مكة فيستقبل جهة مكة على ذلك الخط . وكروية الأرض لا تنافي استقبال جهة الكعبة لمن كان في أمريكا كما أنها لا تنافي استقبال سكان الممالك الأخرى أيضا في حين أن التحصيل بسبب كروية الأرض موجود بين الحجاز وبين أكثر الأقطار الإسلامية .

### المدارس الحديثة والدين الإسلامي

س - ٨٦ - لقد تضاربت الأقوال حول المدارس الحديثة فن قائل أنها منافية للدين الإسلامي ومخلة بنظام الشريعة المحمدية . ومنهم من ينكر ذلك ويصرح بأنها مقومة للدين المحمدي ومفيدة للمجتمع الإسلامي فإن كان كما يزعم الأولون فما هي المنافع ؟ وإن كان كما يزعم الآخرون فما هي فوائدها في المجتمع الإسلامي ؟

### الخلاصة

ج ٠ ٢ ص

ج - أيت المدارس الحديثة على نمط واحد حتى يأتي الجواب هما واحدا دلت عليه ( كما تملون ) قد أحدث في بلاده مدارس نظما على نظام خاص ومهاج مخصوص يلائمان روحيات قوميه أو مصالحهم أو يلائمان سياسة حكومته الحاضرة . فهناج مدارس المحكومة



المراقية يختلف من منهاج . مدارس مصر وسورية والمناهج والانظمة فيها وفي المراق تختلف كل الاختلاف عن المناهج والانظمة الموجودين لمدارس الحجاز والمهند . وكل هذه المدارس نحو الف مدارس الحكوميتين التركية والفارسية اختلافا عظيما في نظامها ومنهجها . فلا يقع الجواب الواحد عن جميع المدارس صحيحا . كما ان الطوائف والجماعات الاهلية قد فتحت على حسابها وعلى اذواقها ومشاربها . ما مدارس يختلف بعضها عن بعض كل الاختلاف . فلا يسعنا اذن ان نرمي الجميع بقوس واحد . غير ان الكلمة التي يمكننا ان ناتيها عن الجميع هي : ان المدارس التي تسير على منهاج قويمة وتضم بين جذرائها اساتذة ذوي اخلاق فاضلة واعتقادات اسلامية صحيحة لا بد وان تأتي للدين بالنفع العظيم وتنشيء للاوطان رجالا صلحاء يصلحونهم ويصلحون الاجيال المقبلة سيما اذا كانت كتب الدراسة فيها مهيبة من ماثرات الشكوك والشبهات

### البسملة آية قرآنية

س — ٨٧ — هل البسملة آية قرآنية وجزء من سورة اولها ؟

احد تلامذة الجامعة

بغداد

ج — ( بسم الله الرحمن الرحيم ) آية قرآنية بل هي من اعظم الايات شأنا ومعنى . وقد جاءت في اثناء سورة النحل كجزء منها من دون شك ولا خلاف . واما في طائفة الكتاب فنمناها من جملة آياتها فانها من اجزاء من المصحفين . واما بعد . فبما عداها فهو المشهور والمأثور وتجدون تفصيل المستندات في كتب العلماء .



## تاريخ الطوار الممائم (١)

س ٨٨- متى كانت الحفزة شمار الممائم ومن اوجد العملة  
الحفزة؟ وكيف شاركتها العملة السوداء اليوم . ومتى كانت الممائم  
المتنوعة التي زارها اليوم ومن اوجدتها ؟

الكاذبية

ع . خ

ج- الممائم من البسة الرأس المشورة وهي قديمة في تاريخ البشر  
وشمار لشرقي على اختلاف انواعها وانواعها . قال ربي يحترمها ويستشعر  
بشمارها لا لجرد الاحاديث النبوية الشريفة الماثورة فيها من قيل قوله  
(ص) - الممائم تبجان العرب متى تركوها ذلوا - بل لذلك ولانه شمار  
العرب من اسلافهم ومن قبل الاسلام باجيال وقرون وليس العربي  
وحده قد اتخذ الممائم كلبلا يفتخر به بل الشرق عربيه واعجبية -  
للسوده واحمره من شمال آسيا التارية الى جنوب آسيا الهندية بعد العمارة  
علامة الكرامة . وربما كان هذا التمسك من نتائج المناخ وكانت هذه  
الاصنوعة من سهام الفطرة . فان المحافظة على الدماغ من حرارة الشمس  
و من برودة الهواء امر ضروري للانسان بعد ما تخضر بل هو من  
بين ضرورياته الاخرى اشدهن . والدماغ هو سلطان الجسد المستوي  
على هرش الرأس . وغير غطاء له عمامة تدفئه في محيط شديد البرودة  
كبلاد المنول او تصونه من اشعة الشمس في مناخ كثير السموم شديد

(١) لا توجد كتابة بشأن تاريخ الممائم كهذه الكتابة سيما فيما يتعلق بشأن  
الحفزة او السوداء تبجان اولاد الرسول [ص] وقد اهتم صاحبة المؤلف  
دام ظله بتدوين هذا الشار في اثناء التول [ع] سيما فيما نشر عنه في  
(تذكرة آل محمد ص) وقد اخذ اشرف العترة يتهجون على مناهج تلك التذكرة  
وفصولها المهمة

[المرشد]

الحرب كبلاد الهند وشبه جزيرة العرب وأفريقيا  
وهذا فيما أراه من اقوي اسباب اتخاذ العمامة اكليلا ممويا في الممالك  
المذكورة على اختلاف اجناسهم وشرائعهم وتباين اذواقهم وطبائعهم  
فقراها لباس الراس مموما في شركة الهند وفي بلاد التتار الاسلامية على  
ان الاولى في المنطقة الحارة والاخرى في المنطقة الباردة وبينهما البون  
الثام بكل معانى الكلمة .

وكيف كان قلعامة لما كانت لباس الراس لدى الشرقيين عامة ومن  
شأن البسة الرأس ان يدخل عليها التطور بغير امتياز صاحبها من بين الاقوام  
والاقوام لذلك اصبحت بعد الاسلام ١- علامة بحسب اللون ٢- علامة  
بحسب الشكل . واهم امتياز يحصل من اختلاف الوانها هو امتياز الاشراف  
من آل النبي (ص) من غيرهم بسبب خضرتها او سوادها : واهم امتياز  
يحصل من اختلاف شكلها هو امتياز علماء الدين من غيرهم بسبب تدوير  
لها وطياتها على هيئتها المعروفة . ويرجع تاريخ هذا الامتياز الاخير الى  
علماء المعجم : فانهم كانوا على هذه الهيئة ( يوم كانت مدارس العلم  
وجوامع التدريس في بخارا وخوارزم ونيسابور وسمرقند وهرات وشيخان  
قاصصهان ) وقد تشبه من تلمذ عليهم من علماء الاقطار الاخرى بهم بحكم  
الطبع والضرورة . وربما كان السلاطين من آل عثمان قد اختاروا  
هذه العمامة من اجل تنميصهم بالخلافة واستشارهم شوازل وحاية وكانت  
المراكز العلمية في العراق وسوريا ومصر والهند متقدمة بهم من اجل ذلك  
واما امتياز الاشراف من عترة النبي (ص) بخضرة العمامة تارة  
وبالسواد اخرى فيتضح امره جليا من تاريخ الدولة العباسية فان لون  
السواد كان شامرا في النفوذة العباسية من حين انطبقت عليهم الولايات

النبوية الشريفة بشان (أربع الرايات السود من خراسان) حتى اتخذوا الاعمامة السوداء ايضا شعاراً لانفسهم يدهون اليه كل هاشمي

ولما عهد المأمون ولاية الامر الى الامام الرضا علي بن موسى بن جعفر (ع) من عظماء علماء آل محمد (ص) وخرج الامام في لباس اخضر يسر الناظرين وجلس على دست اخضر يبأيه الناس بالامامة استحسن تعميم هذا الشعار وتوحيد زعي الهاشميين من دلوين وجبسين. ثم عاد العباسيون بمد المأمون الى لبس السواد وشمارهم القديم وصار المتصمم يشدد على الطالبين بهذا الشان اذ كانوا اشد الناس تمسكاً بشعار الحضرة . وقد روى ابو نصر البخاري النساب الشهير في كتابه (سر السلسلة العلوية) مائة (وكان القاسم بن عبد الله بن الحسين الاصغر بن زين العابدين (ع) من اهل الفضل والرياسة اشخصه عمر بن فرح الرجعي من المدينة الى العسكرية في ايام المتصمم فابى ان يلبس السواد فجهدوا به كل الجهد حتى لبس قلنسوة) الخ وروى ابو الفرج الاصفهاني في كتابه (مقاتل الطالبين) ما لفظه ان عبد الله بن الحسين الهاشمي من ولد جعفر الطيار في ايام الخليفة المتصمم العباسي امتنع من لبس السواد وحرمه لما ظولب بلبسه فحبس - بسر من رأى - حتى مات في حبسه) الخ وقد تعرض النسابون والمترجمون لشريف الرضى محمد المتوفى سنة ٤٠٦ هـ لبسه السواد ومخالفته لاقراءه واقربائه . وكان العلويون كلما صادفوا حرية في شئوهم الاجتماعية عادوا الى شعار الحضرة واقفاء آثار رضى المنة (ع) .

ومن احسن ما عثرت عليه في هذا الباب تشبه السيد رضى الحسين ابن طاوس الحلي في القرن السابع الهجري بالامام الرضا (ع)

فقد روى الشريف تاج الدين بن زهرة نقيب الاشراف في حلب في كتابه ( غاية الاختصار ) قال ( لما تولى السيد رضي الدين علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن محمد بن طائوس النقابة وقد جلس في مرتبة خضراء وكان الناس بدو واقفة بغداد قد رفعوا السواد ولبسوا لباس الخضر فقال فيه السيد علي بن حمزة الشاعر من آل المصاييح الحسيني فهذا علي بن محمد بن موسى بن جعفر شبيه علي بن محمد بن جعفر فذلك بدست للامامة الخضر وهذا بدست للنقابة الخضر انتهى كلام بن زهرة

ومن الحافظ بن حجر في صواعقه ( كما في شرف الاسباط ) ما نقله : ( ومن ثم وقع الاصطلاح على تخصيص القدرية الطاهرة بني فاطمة من بين ذوي الشرف كالمباسبين والجمافة بلبس الاخضر ، اظهارا للزيد شرفهم ، قيل وسيه ان الامون لما عهد بالخلافة الى الامام علي الرضا فخذلهم شعارا اخضر والبسم ثيابا خضرا لكون السواد شعار المباسبين والياض شعار سائر المسلمين في جدهم ونحوها ، والاحمر مختلف في تحريمه والاصفر شعار اليهود ، ثم اثبت عزيمته عن ذلك ، ورد الخلافة لبني المباسب فبقى ذلك شعار الاشراف العلويين من بني الزهراء ، لكنهم اختصروا الثياب الى قطعة ثوب خضراء توضع على عمامتهم شعارا لهم ، ثم اقتطع ذلك الى اواخر القرن الثامن ، ثم في سنة ثلاث وسبعمائة امر السلطان الاشراف ان يمتازوا على الناس بمصائب خضر على المصائب فقل ذلك باكثر البلاد كعصر والشام وغيرهما انتهى

وقد ذكرنا في مقال نشر في ص ١٠٦ من الجزء الرابع من المجلد الاول من مجلة المرشد بحث عنوان : ( الخضر شعار آل محمد (ص) ) عزاي احمد واثبات مهمة في اخذ الخضر شعارا لآل محمد (ص) .

### الصوم والصلاة حول القطيين

س — ٩ — ما تقولون في تكليف المسفين الفاطنيين في المناطق الباردة الشمالية والجنوبية بالنسبة لاداء فرائض الصوم والصلاة حيث يكون طول النهار نحو ثمانين يوما تقريبا . واما الليل فيتراوح بين ستة اشهر الى تسعة ، فلا زوال ولا غسق الامرء واحدة طول السنة ولا خيط ابيض ولا خيط اسود ؟

محمد صالح آل بحر العلوم الطباطبائي كرم الله

ج — قد سبق منا الجواب عن هذه المسئلة منشورا في المعارف البغدادية ونضيف الآن اليها بعض الفتاوى تكميلا للنعيم وتعميما له فنقول :

ان مسائله مواقيت الصلوات الخمس اليومية لسكان الاقاليم القطبية ( ما بين عرض تسعين درجة الى ما قبل سبعين درجة حيث السنة كلها يوم وليلة . نهار يستمر اشهرا وليل يستمر شهرا كشمال سيبيريا واسوج وزوج وكندا وايسلند وغيره ) مسألة قديمة العهد اشار الى فرضها اسلف من علماء الفقه والفلك كالحاجا نصير الدين الطوسي المتوفى سنة ٦٨٢ هـ والشيخ بهاء الدين العاملي المتوفى سنة ١٠٣١ هـ واضراهما . وكثير ما صوب السلف افكارهم الى ما يتلى به الخلف واتذكر بحثا جرى بحضرة ذى السعادة فقيب اشرف بغداد الاظم سنة ١٣٣٠ هـ بيني وبين الفاضل الرشيد منشئ مجلة المنار المحترم

بشأن الفرائض الخمس في عرض سبعين أوتسمين . وكان يرجع وجوب متابعة سكان القطي لمواقيت الصلاة في الحرمين بحجة أن أحكام الشريعة الإسلامية نازلة في المدينة المنورة أو في مكة المكرمة فعلى المسلمين أن يتبعوا سكانها . لكننا يؤمن التمسك بهذه الحجة هو أن تشخيص المواقيت مسألة عرفية وموضوعية فالتخاذها شرعية وحكومية أشبه بالمغالطة والرجع في تعيين أحكام الصلوات الخمس هو الشرع والوحى والفتوى وأما الرجع في تعيين أوقات الصلاة وتحقيق موضوعاتها هو العرف والفن والفلكي الأثرى الضرورة الإسلامية قائمة بتحقيق مواقيت الصوم والصلاة بشهادة عدلين والشياخ ونحوها مما يثبت به الموضوعات دون الأحكام علاوة أنكم لا تجدون مسوغاً في الشريعة لتقليد أهل الحرمين في موضوع أو حكم سواء كانا عرفيين أو شرعيين ؟ الأثرى الضرورة الإسلامية قائمة على أن المسلم الحجازي يصلي فرض المغرب في نفس الوقت الذي يصلي فيه المسلم المغربي فرض العصر . والمسلم المشرقي يصلي المشاء في عين هذا الوقت وذلك بسبب اختلاف الأوقات حسب اختلاف الآفاق وكذلك الصوم والفطري يختلفان دائماً بين أهل الحرمين وبين غيرهم ولا يجوز لأحدهما أن يقلد الآخر أو يتبعه . على أن مهبط الوحي لو كان أحق بالاتباع لوجب على أهل المدينة أن يقلدوا أهل مكة فيما نزل بمكة ولزم على من في مكة أن يقلد أهل المدينة فيما نزل بالمدينة بالامر الذي لا يوافقكم عليه أحد من المسلمين . وكان خيراً لكم لو قلتم بمقالة شيخ فتهاء عصرنا السيد كاظم الطباطبائي اليزدي وترجيحه اتباع البلاد المتوسطة في مفروض هذا السؤال أو اختياره مواقيت بلده التوطن فيه كما نص عليه في المسئلة الماثرة من باب الصوم في ص ٣٨٩ من كتاب ( المرأة الوتقى ) قال ( إذا فرض كوث المكاف في المكان الذي بهاره ستة أشهر ولبله ستة أشهر أو بهاره ثلاثة ولبله ستة أو نحو ذلك فلا يبعد

كون المدار في صومه وصلاته على البلدان المتعارفة المتوسطة غير ارباب  
افراد المتوسط . واما احتمال سقوط تكليفها عنه فبعيد كاحتمال سقوط  
الصوم وكون الواجب صلاة يوم واحد وليلة واحدة ويحتمل كون المدار  
بلده الذي كان مستوطنا فيه سابقا ان كان له بلد سابق انتهى كلامه  
رفع مقامه

وفي هذه المسألة قول رابع . وهو : وجوب متابعة اهل القطبين في  
مواقيت الصلوات لا قرب البلاد الموقوفة فان مشكلة انعدام المواقيت  
تنحصر فيها بين القطب وما قبل درجة السبعين حيث المدارات رحوية  
واما البلاد الواقعة بين خط الاستواء الى حوالي عرض السبعين فهي  
موقوفة اي محفوفة اوقافها الخمسة سواء كانت دولابية المدارات او حالية  
وما دامت المواقيت الخمسة محفوفة في اقرب البلاد الى ارض عاصمة المواقيت  
فملى سكان هذه الارض ان تتبع ذلك البلد الاقرب فتصلي بصلاته  
وليس لدى هذا القول حجة سوى تخيل استصحاب حكم المواقيت في  
البلاد الموقوفة على هؤلاء غير ان استصحاب الحكم ليس يجدي فتبلا  
مع الشك في موضوعه . والمسلم المتقل من البلاد الموقوفة الى بلاد غير  
موقوفة غير مستمر على ما كانت عليه حتى يحكم له باستصحاب حاله  
السابقة تماما . ثم ان الامر في غير المتقل ( كفاطن القطبين ) اوضح  
اذ ليس في مرطه مواقيت خمس ولا هو ممن كان على حالة سابقة .  
فكيف يجري عليه الاستصحاب ؟ ( اجابه ما كان على ما كان ) ودلله  
اي حديث ( لا تنقض اليقين بالشك ) فلا الحديث به ولا الحديث بشمله  
وعن بعض اسانيد العظام احتمال خامس و اشار اليه سيدنا الطباطبائي  
اليزدي ايضا - ٥٥٠ :

سقوط تكاليف الفرائض الخمس من سكان هذه الاصقاع المدمر  
فيها وانت الظاهر والاهم والشئق والعجز بحجة ان الفرائض الخمس



وجوبها مشروط بدخول أوقاتها المختصا والمشاركة فإذا زال الشرط  
زال المشروط به

الآية ( اقم الصلاة لهدوك الشمس الى غسق الليل ) ورواية  
و اذا زالت الشمس فصل او اذا غربت صلوا او امثالها تعلق التكليف  
بمواقيتها الخاصة فاذا انقضت المواقيت كما هو المفروض في تلك العروض  
اندم المشروط بها من الصلاة . وربما يستبعد هذا الاحتمال  
بالخبر المروي في البحار عن العفار من وجود اقوام في بعض الارضين  
لم يكلفهم الله بما كلفنا به فير ان الحديث ضعيف السند والدلالة قاصرة  
من حيث الصدور ومن حيث الظهور

نعم فعمت الحجة انتفاء المشروط بانتفاء شرطه لو لم تكن موافقة  
الصلاة من قبيل المرفقات او لو ثبت انها من الملل الحقيقية التي بدور  
مهما المعاليل وجودا او عدما

وتحقيق الرد على هذا المذهب هو ان الضرورة الاسلامية  
او الشعور العام قائمة على ان من يصلح للتكليف ويجمع شرائطه امور  
بداية الفرائض في اوقاتها الخمسة وان داعية التكليف او مصلحة الحكم  
مضمونة في نفس الفعل غير مضمونة في ساعته وانما تناط بالاعمال والظروف  
لحكمة النظام نظير اوامر الدول بدوام الموظفين في دوائهم وساعة  
كذا الى ساعة كذا . والكل يعلم ان داعية الحكم او معاهدة التكليف انما  
هي في اعمال الموظفين . واما قيد الوقت فليس له ان يتناط بالعمل  
فلو فرض اختلال ساعاتهم لم يسعهم ترك الانعمال بحجة ان الوقت الشرطي  
اتقى المشروط . واما الشمس واحوالها من دلولة غسق وفجره شفق عند  
الشارع الاكالة محسوسة الموم تخبرهم عن اوقات العمل نظير الساعة  
الصناعية التي تخبر الموظفين باوقات العمل فالمطلوب الاول والثاني العمل

المطلوب الثانوي لم يسعنا الحزم نزول المطلوب الاول

ومن هذا التحقيق يتولد احتمال سادس في السئلة وهو الذي رجعته لدى البحث مع القاضل المولى اليه وذلك ان العمومات الشرعية مع الضرورة الاسلامية قائمتان بالاتفاق على ان المسلم الواحد لشرائط التكليف يجب عليه اقامة الصلاة للحكمة التهذيبية او المصلحة الاجتماعية او غيرها من دواعي الامر الاتهي وكل الدواعي تدعوا اولاً وبالذات الى اتمل ومصلحته الثانية ونجسح الى اعتبار غاروفها الزمانية والمكانية ثانياً وبالعرض وهذا شيء لا يستطيع انكاره والذي يقطن الآفاق القطبية يستطيع إيجاد فدل العبادة وبيل غاياتها ولكن لا يستطيع إيجادها في ظهر او عصر او صباح او مساء فبالنظر الى مطلوية العبادة وامكانها يكاف باقامة الصلاة وبالنظر الى فقد الفجر والشفق او الهلوك والنسق لا يكف تعيين المواقيت مهما كانت قوية الاعتبار بل يخبر في امر الوقت

وقد قدمت هذا الجواب «على قصوره» استفتاحاً لهذا البحث لا كفتوي لسائل .

### الكوفة وآثارها

س — ٩٠ — نرجو الجواب عن :

١ — هل ان ساء مسجد الكوفة وعمارته الموجه دالان من الآثار القديمة او الحديثة ؟

ب — متى استولى الخراب على مدينة الكوفة حتى صارت بهذه الحالة التي يرثي لها . وعلى تقدير صدور الجواب بانها خربت ايام التتر وهلاكو فذك مردود لان ايامهم كانت في القرن السابع من الهجرة . ا. ح. ه. ف. ح. ح. ق. و. ر. و. د. ه. ل. ا. ك. ل. ا. ق. يقول : دخلتها فرائتها

وقد اغنى عليها الدهر وناهيك بتأقب اليالي ما حقا ؟

ج — هل الخندق المحيط بالكوفة المروف ( بكرى سفده )  
عمل في الاسلام اوقبله ايام الاكسرة على ما قبل انه الحد الفاصل بين  
نجد وسواد العراق وعلى تقدير وضعه في الاسلام فمن الواضع له ؟  
الكوفة عبد الرسول توج

ج - ١ - مسجد الكوفة في عصرنا هو المسمى بالجامع الاعظم في  
عصر الخلفاء . وقد بني هو والبلد معا في سنة ١٦ من الهجرة ولا يزال  
الى عصرنا باقيا بالرغم مما جرى على اللدة وخرابها . وان العمارة المنشأ  
في داخله يعود تاريخها الى نحو قرن واحد ونصف قرن مساعدا سور  
الجامع فان بناءه اقدم تاريخيا من حبراته بكثير

ب — تلهون من درس احوال المشائر والقرى انها تتطلب على  
الدوام الماء والكلاء وتحمل حوالى الارياق والغفاف ومتى انقطع الماء  
عنها او طمت الحوادث نهيراتما تضطر المشيرة او القرية ( طبعا ) ان  
تتأخر منزلها وتفارق مساكنها مهما بالفت في هندسة مياهاها وخدمة  
اراضيها . كذلك المدن اذا انقطع عنها الماء او ما هو بمنزلة الماء في اعاشة  
السكان . فالكوفة بعد ما انتقل منها الحكم والسلطان الى بغداد حوالى  
سنة ١٦٠ هـ اهتمت الحكومة شؤون الكوفيين الحيوية ولم تعاود على  
تطهير انهارها وكري جداولها فانقطعت سبل المياه والسواقي تدريجا  
ونزع الاهلون والمشار من حولها شيئا فشيئا حتى امست الكوفة  
يبابا وخرابا وغير ماهولة قبل ان تمسها عاية التتر

ج — لانزى قيمة لا نقول بعمل هذا النهر حدا فاصلا بين العراق  
وغيره كيف وان الحيرة والرحبة والقادسية وغيرها من المدن الراقية  
امتددة واقعة نهرية هذا النهر بمسافات شاسعة . وظاهر الحله بدلا

ان هذا النهر معمول ( قبل الفتح الاسلامي ) كجدول من انهرات لسقي القرى ومزارعها يوم كان عمود القرات بعيد الجرى من مجراها الحاضر شرقا بعدة فراسخ ويقال ان سمدا والمي الكوفة هو الذي جدد كرى هذا النهر وتاهيره فصرف ( بكرى سعدة )

قل كل من عند الله

س — ٩١ — ما تفسير قوله تعالى في سورة النساء ( اينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله ) فاما معنى قوله ( قل كل من عند الله ) ٤ — ٨٠

محسن الشيخ حسن القاري

كربلا

ج — هذه الاية الكريمة والتي تلبها تنشران على الملاسر ا دقيقا من اسرار الحياة الاجتماعية ذا اثر كبير في تنشيط المرء على العمل وتقوية عزمه على كفاح الاخطار ودفاع الاوهام غير ان الفرق الاسلامية من جبرية وعدلية نجاذبت الايتين نحو آراء هلاومقالات فطبتها بطابع المتشابه بعدما كانتا من ظواهر المحكمات

نعم يتراءى للقاري اشكال نسبة الحسنات والسيئات معا الى الله الله تعالى لا الى العبد وذلك في قوله ( قل كل من عند الله ) وهذا ما ياباه العقل والعدل . ويتضح الجواب عن ذلك مما يأتي :

ان اقوى ما نستعين به على تفسير القرآن هو القرآن نفسه وقد تقدمت على هذه الآيات الجهاد التي تشهد بسياقتها على ان هذه لها كالتكلمة فذكرت اولاً من يتخوفون من القتال رغبة في العاقبة او فرقا من الموت ثم تنهاية ( اينما تكونوا يدرككم الموت ) الخ اي ليست الحرب مدعاة للموت ولا في القعود عنها تامين الحياة فان الموت ياتي الحي ولو كان في حصون منيعة او قصور رفعة . ولعلها استخف القارئ لا سيما

الآن طائرا ههنا تصبهم حسنة اي نعمة انتصارا او رخاء او عافية يقولون ان هذه النعم الحسان من فضل الله عليهم وليس من بركات النبي ولا من آثار حلوله فيهم . ولكنهم عندما تصبهم سيئة من انكسار او قحط او وباء يقولون : ان ذلك من تبعات النبي وحلوله بين ظهرانيهم تطيرا به وتشؤماته . ذلك لينفروا عنه البسطاء والسفهاء ويثبتوا الرأي العام لاجراج النبي او خذلانه . وهذا التفسير ضروري ومؤيد بالقران نفسه في سورة الاعراف آية ( ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون فانما جائتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه الا انما طائرم عند الله ولكن اكثرهم لا يعلمون ) ١٢٨: ٧ فيها تفسير الحسنة لاطاعة الله بل رخاء الامة وخيرها وتسير السيرة لا بمعصية الله بل ببلاء الامة وقسطها وان المنافقين والسفهاء من قوم موسى ايضا كانوا يتشائمون منه ويتطيرون به تمهيدا لخذلانه وتعملا من سلطانه نظير ما حدثت على المصطفى (ص) من بضامته كما في الآية الواردة في السؤال . وقد صرح عنه (ص) فيهم : ( لتربن سنن من قبلكم حذو النمل بالنمل والقذة بالقذة حتى لو دخلوا في جحر ضب لدخلتم ) . وكان الجواب لمؤلاه ( قل كل من عند الله ) كما كان الجواب لقوم موسى ( طائرم عند الله ) . والمراد منهما ان النبي (ص) بشر مثلكم فلا يكون هو السبب المستقل لتعطل الامة او وبائها وانما منشأ ذلك سماوي وسبب الحوادث المصومية الالهى لا تأثير لاحدنا فيه .

وهناك شاهد نقوي على تفسير الحسنة بالنعم الحسان وتفسير السيئة بالحوادث السود والكوارث السوئي . وهو كلمة : ( تصبهم ) فان الاصابة تستعمل فيها يقع على الاحسان لا فيما يصدر منه كالاطاعة والمعصيان . فبناه على ما قدمناه زالت شبهة نسبة الطاعات والمعاصي معا الى الله سبحانه دون المبدء

الشمس تجري: وتقرب في عين حمراء

ص — ٩٢ — ان حجم الشمس اعظم من سائر الافلاك اضافة كثيرة . ارشدونا من تفسير الآيتين الشريعتين من اقرآن الكريم في سورة ياسين ( والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم ) وفي سورة الكهف ( حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حمراء ) .

النهارية

وهي سعيد

ج — الشمس عند المتأخرين اعظم حجما من حجم ارضا بنحو الف الف واربع مائة الف مرة وان كانت في ظاهر النظر صغيرة من اجل بعدها البعيد ولكن هذه العظمة منها لاتنافي جريانها في قطار الفضاء حيث اقضاء تسخير خالقها الاعظم كما قال سبحانه في سورة ابراهيم ( الذي سخر لكم الشمس والقمر دائبين ) حسب تفسيرنا المفصل في كتاب ( الهيئة والاسلام )<sup>(١)</sup> ص ١٦٢

وقد اجمع اليوم علماء الفلك على ان للشمس حركة انتقالية نحو نجوم الجاثي ساحبة معها لقيف سياراتها وكافة مجذوباتها كما اثبتنا ذلك من نصوصهم في ص ١٥٨ من الكتاب المذكور . وقد كان الفلكيون المتقدمون ايضا يثبتون الحركة النهارية الحرة لجرم الشمس على عظمتها

(١) هو الكتاب المشتهر في العالم لاسلامى المترجم الى عدة لغات والمطبوع في اكثر من ثلاث مائة صحيفة . بنسخه سنة ١٣٢٨ هـ . وهو اول كتاب واجمه واقفه في التوفيق بين المكشبات الجديدة وبين الانوار الاسلامية وتفسير مشكلات الآيات والروايات حسب الآراء الاخيرة في الفلكيات والعلوميات والمرشدة

مع ان هذه الحركة تفوق حركة الشمس لدى المتأخرين بآلاف اضعاف  
وآلاف اضعاف . وبالجملة اذا وجد المتنفي لحركة الجسم — موما كان  
عظيم الجرم — فان العظمة وحدها لا تكون مألوفة من الجريان

واما آية ذي القرنين كما في سورة الكهف ( حتى اذا بلغ مغرب  
الشمس) الخ فلا يتوجه اعتراضكم على القرآن اذ القرآن انما يحكى وجدان  
ذي القرنين وحسابه خصب . بل ولا يتوجه اعتراض على ذي القرنين  
ايضا لان ظاهر النظر من كل انسان على ساحل البحر يحكم ان الشمس  
تترب في البحر . واليه واحد معاني لفظة العين التي جاءت ليعبر سببين  
معنى . فقد نص الفيروز آبادي في القاموس وغيره في اقرب الموارد: على  
ان العين تأتي بمعنى الماء الكثير ويعني مصب الماء وينبوعه . والبحر في  
الحقيقة مصب مياه الانهار وينبوعها الوحيد . اذن فلا اعتراض على من  
يقول ان فلانا وقف على ساحل البحر فوجد الشمس تترب في البحر  
اي في ظاهر الابصار . ومن المشهور ان ذي القرنين في اكتساحه لممالك  
الربع المسكون بلغ حد البحر فلم يلتصق من وراء البحر مغنا .

نعم بقي الاجمال في تفسير ( الحمة ) وكيفية وصف ذلك البحر بها  
فان اللغويين فسروا اللفظة تارة بالسواد واخرى بالسخونة والحرارة  
وكلاهما صالح الانطباق على البحر سواء كان البحر الذي قد انتهى اليه  
ذو القرنين هو البحر الاسود المشهور او البحر المحيط بالاتلانتيكي . وقد  
استوفينا الكلام في ذلك وفي تفسير هذه الآية الشريفة في خاتمة ابحاث  
مركزية الشمس من كتاب ( الهيئة والاسلام )

مؤسس التعزية على الحسين ع

س -- ٩٣ — من هو اول مؤسس التعزية والطم على الحسين بن

علي (ع) كما معمول في زماننا هذا ؟ محمد حسين كاظم زاده  
ج - قد فصلنا الجواب عن مثل هذا السؤال في الجزء المباشر  
من السنة الماضية عند الجواب عن السؤال (٥١) فلا نرى حاجة  
للمرد عليه .

### أي الروابط انفع ؟

س - ٩٤ - على أي من الروابط الدينية او الوطنية او العنصرية او  
المذهبية نود اطفالنا ، ومتى نودهم على كل منها ؟

جواد بهجت

الكاظمية

ج - لقد سئلت عمالو اوجزنا فيه القول لما استوفينا حقه ولواردنا  
استيفاء حقه اضاعت علينا الصحايف نظراً الى كثرة الروابط وكثرة ما  
فيها من الفضائل والنقايس فلا يحصى اذن من الاختصار كلما تعذر التفصيل .  
ان الروابط على كثرتها تنتهي الى اربع بعد تراجع بعضها الى  
بعض وورد فروعهما الى الاصول

وهذه الاربعة هي - ١ - الوطنية : الجامعة لابنائها برابطة حب  
الديار والتربة - ٢ - الجنسية : وهي الجامعة لابنائها على الاتحاد العنصر  
- ٣ - اللسانية : ومدارها على لغة يفهم افرادها بها - ٤ - الاعتقادية :  
وهي التي تجتمع ابنائها على اتحادهم في فكرة معلومة سواء كانت فكرة  
دينية كالاسلام او علمية كنظرية داروين او اجتماعية كالاشتراكية . والمدار  
في تفصيل رابطة على اختها انما يكون على ترجيح ما كان منها اضمن  
لحياتنا الاجتماعية في معترك الامم او كان المنع في رقينا واحفظ لمناقمتنا  
وعليه فالرابطة اللسانية لا تقاس باخواتها في قوة اثرهن واثارة النفوس



أو حماية مشتقاتها الأهم إلا إذا انغمست القضية بالمصالح الوطنية وهو ما طغى  
الجنسية أو اكتست حلة الدين ومست شعار المذهب

أما الرابطة الجنسية واختها الوطنية فلو قلنا في الغرب أهمية  
الحفاظ على شعوبه وصيانة كيانها في هذه الأحوال فلا يقاس الشرق عليه  
من كثرة الفوارق . كيف وبلادنا قد تأصلت فيها الروح الدينية منذ  
آلاف السنين وشعور قد تأصل في الشعوب منذ أجيال طوال لن  
يزول منها بأعوام قلائل . من أجله أصبح إيقاض الروح الدينية وتقوية  
شورها وشعارها من أسير الوسائل في بلادنا وأسرها تأثيرا في إثارة  
النفوس . فبناء عليه وعلى استفادة الجيل الحاضر من المؤثرات الدينية  
نرجح لحياتنا الاجتماعية رابطة الدين على الروابط الأخرى ، ولأنفس  
أبناء ماشر العرب قد فرنا من بين الجامعات الدينية بأرقاهن ( وهي  
اللغة العربية ) وفرنا من بين الجامعات الاعتقادية بأوقاهن ( وهي الجامعة  
الإسلامية ) وفرنا من بين الجامعات الوطنية باسمهن ( وهي  
البلاد المقدسة العربية ) وفرنا من بين الجامعات الجنسية بأقواهن ( وهي  
الجنسية السامية ) . وهذه المواهب تؤهلنا أن نصبح أمة من أقوى أمم  
الأرض كيانا

### تطوير الشعر

س - ٩٥ - هل في استعمال النورة لازالة شعر المانه فائدة غير  
التنظيف ؟ إيران محمد حسين السردودي  
ج - التنظيف وما ادراك ما التنظيف . هو اعمل الصحة العامة  
ومن اسباب استراحة الفكر . ولا تستحقروا الامر بالانسان الذي هو من  
موضع كالمائة عرصة لا تذراث . . . طابا . . . . .

لشياطين . لكنني استشرت من تنوير هذا الشر الكشيف فائدة  
صحية اخرى محسوسة التجربة وهي السلامة من حصر البول وما  
اشبه ذلك من امراض عضو التناسل . وان شر العانة ان طال وطال  
المهد به اودت صعوبة الادرار وقل بسببه البول . وهذه مآثرة خطيرة  
الشان مهمة النفع في عوالم الصحة

الارض من تحت الشمس

س - ٩٦ - قرأنا في الجغرافيا على ان الارض كانت قطعة من الشمس  
ثم انفصلت عنها فهل كان ذلك صحيحا ام لا ؟

السيد كاظم كمال الدين

الكوفة

ج - هذه نظرية ابداءها الحكيم (لابلاس) الفرنسي وتبعه كثيرون  
من الحكماء المتأخرين لا من اجل انها حقيقة اعتنوها واعتقدوا بها  
بل من اجل انها نظرية سهلت عليهم تعليل تكوين الاجرام الفلكية  
وبقاء بعضها سديما وبعضها شمسوا وبعضها اراضي . اما الاعتقاد بصحتها  
كما عليه بعض المبتدئين في بلادنا فخطا واضح وفكر غير مقرون بدليل .

حكمة التيمم بالتراب

س - ٩٧ - ما هي الفوائد الكثيرة في التراب حتى فرض الله التيمم  
به عند فقدان الماء ؟

مرضي آل وهاب

كربلا

ج - ان العلة الحقيقية للحكم الشرعي امر غيبي يقتصر عنه فكر العامة  
( ونعني بالعلة ما يدور معها الحكم وجودا وعدمه في الحقيقة ) وعليه فلا  
يسعنا انكهن في اسرار بعض العبادات كاعداد الصلوات والركعات  
ونصب الزكاة ولا في سهام الموارث وموازن الحدود والديات ومن اجل  
ذلك ك هو التناسل في الاحكام الشرعية بمعنى الادلان بللها الحقيقية .

أما الحكمة بمنى الفائدة الظاهرة للحكم الشرعى فالباب فى البحث عنها مفتوح على مصراعيه بوجه السائل والمجيب معا : وعلى هذا فالحكمة فى اسباغ الماء على الاعضاء للوضوء او الغسل جلية وجليلة : وهى النظافة الظاهرة المؤدية طبعيا الى نظافة القلب وصفاء الفكر وارتياح النفس واما الحكمة فى التمسح بالتراب لمن تمذرا وتمسره عليه استعمال الماء فجلية وجليلة ايضا وهى تواضع العبد لمولاه فى حالة ترك امره الاول وكما امتنع البعد من امتثال امر مولاه فى استعمال الماء ولو لمذرا فاحرى به ان يتدارك ذلك باظهار التواضع التام اشارة منه الى انه غير متكبر على مولاه ولا هو مستخف بامرءه لولا العذر الشرعى فلاجل هذه الاشارة المهمة ربما كانت التمسح بالتراب بدلا عن استعمال الماء وقائما مقامه

فان قلت هذه الفائدة من التراب ( اى حكمة التواضع ) تبين فائدة استعمال الماء ( اى حكمة النظافة ) وربما ان التيمم قائم مقام الوضوء او الغسل فالناسب اتحاد فائدته مع فائدتها

قلت : اذا كان التيمم بدلا عن الوضوء او صار التراب قائما مقام الماء فلا يجب من مجرد ذلك ان تكون فائدة التراب عين فائدة الماء او تكون الحكمة فى المتامين واحدة و الشرع يستبدل عتق الرقة عن صوم يوم والحكمة فى كل منهما غير حكمة الاخر وكذا السلطة الجزائية قد تفرض على منكر الدين حبسه ولكل منهما اثر غير الآخر . وعليه فالماور باسباغ الماء اذا امتنع ولو لمذرا فانه يجب عليه التمسح بالتراب تواضعا وخضوعا منه فى حضرة مولاه : اذا لاثرا للظاهر المعروف من التمسح بالتراب انما هو التواضع والخضوع كما ان الاثر المعروف من استعمال الماء هو النظافة

### تاريخ الاوقاف ارضياعها

س - ٩٨ - من تتبع اوقاف المسلمين في مصر وتركيا والعراق  
وبنداد لم يرفيها ما يتجاوز تاريخه القرن التاسع الهجري مع ان المتتبع  
لتاريخ المسلمين واحوال عظمتهم المتقدمين على هذا التاريخ يرى كثيرا  
منهم اوقف الاوقاف العظيمة فاسبب ضياعها وتلفها ؟ وكذا لو تتبعنا  
احوال الشيعة في الاقطار الموجودة فيها والتي وجدت فيها كبنداد واليمن  
وإيران لما رأينا لهم من الاوقاف ما يتجاوز هذه المدة ايضا بل في بعض  
الاقطار يكاد ان ينعدم فيها الوقف كالعراق واليمن مع ان المتتبع لاحوال  
الشيعة مطالقا وخفا وصفا الجفريه يرى في تواريخهم واحوال رجالهم ما  
يظهر ان لهم اوقافا عظيمة حتى لقد صنف بعضهم في خصوص اوقاف  
بعض بلدانهم كقم ومع كل ذلك لارى اليوم لها اثرا ابدا فاسبب ذلك ؟  
افيدونا بافاداتكم الثمينة

حميد الدجيلي

الجامعة

ج - ان ضياع الاوقاف كضياع الاملاك لها اسباب اعتيادية وغير  
اعتيادية من قبيل ضياع المستمسكات والحجج او تغلب الناصيين والايادي  
العادية عليها ونزاع بين اربابها فيؤل الى خرابها سيما اذا مر عليها قرون  
واحقاب ولا سيما في بلاد ضعيفة الحكم او قوية الحكم . غير منظمة  
الدوائر او غير محفوظة الدفاتر كالبلاد التي ذكرتموها في ادوارها السالفة .  
ومع ذلك كله فان جملة من الاوقاف العظيمة لا تزال باقية من عهد قديم  
جدا كواوقاف الجامع الازهر من زمن القائد جوهر السكائنة بمصر حوالي  
القرن الخامس الهجري واوقاف الحرمين المحترمين في الحجاز واوقاف مشهد

الامام علي من موسى الرضا (ع) بخراسان في ايران واقاف مشاهد آياته الائمة الكرام (ع) في العراق مهما تطاولت الايادي على اثرها بمرور الاحقاب والاعقاب ، وبين يدينا الآن اوقاف السادة المعيردين الحليين حول خرائب بابل ومزارعها . وتاريخ صورة من حجة وقفيتها في ثاني عشر رمضان من سنة ١٧٩٠ هـ ووافقها جمال الدين احمد بن السيد المنصور بن عواد بن الماشق ، كما يدعون ، وربما كان الواقف قبل هـ هذا التاريخ بكثير . وكذا اوقاف صدر الوزراء السيد اسماعيل الشهرستاني التي يمود تاريخها الى ما قبل التسعمائة الهجرية بكثير ، وهكذا غير ذلك مما يجدها المنتبع بعد التقيب

## مضار النية

س - ٩٩ - ما حكمة منع الشارع من النية وهل هي من الكبائر في وقت نية صديها غاية حسنة

بشداد

ب .

ج - اجمع المسلمون على تحريم اغتيال المؤمن ونفس على ذلله الكتاب العزيز واجب احكم ان يأكل لحم اخيه ميتا ، الآية . وعدته السنة السنية من كبائر الذنوب واستثنى الفقهاء وض ، من ذاك افساءا تجدونها في كتبهم . واضرار النية فاشية لا تتكررها توضح المذنب « بصيغة المفعول ، وتشين المذنب « بصيغة الفاعل ، وتقطع بينهما رابطة الحب ومتى عمت عمت معها البغضاء وزالت الثقة . وكل جاءه ذات من الثقة المتأصلة ومن المحبة المتبادلة فاقراها عنا السلام



سراية العدوى

س - ١٠٠ - ورد في الأحاديث النبوية الشريفه انه ( ص )  
 قبل له : ان النقبه (١) تقع بمشعر البعيره جرب لذلك الابل فقال -ص-  
 ( فما اعدى الاول ) او ما في معناه . وهذا الاستفهام الانكارى يدل  
 على ان العدوى لو صحت لما تحققت في البعير الاول ؟ ص . ش  
 ج - ليس معنى الحديث ما ذهبتم اليه بل المسائل لما نؤمن انحصار  
 اسباب الجرب في العدوى وسئل الرسول (ص) عن ذلك ازال المصطفى  
 (ص) عنه هذا التوهم بقوله : ( فما اعدى الاول ) اذ الجرب كما يحدث  
 بالعدوى من مريض كذلك يحدث ابتداء وبدون عدوى بالاول وانحصرت  
 السراية لئلا ان يكون السابق عليه ايضا بعدوى من سابق وهكذا  
 يتسلسل القول الى ما لا نهاية له . وهذا التسلسل باطل حتى لهدى من  
 يجوزون التسلسل في اصل الكون لان كرة الارض واحياءها حادثه  
 ومحدوده . وبناء عليه وعلى الانتهاء الى اول فسا هو السبب في جرب  
 الاول ؟ فان كان السبب منحصرا في العدوى فلها غير معقولة في اول  
 لم يسبقه سابق . وهذا هو معنى قول الرسول -ص- ( فما اعدى الاول )  
 اذن فلا تنحصر اسباب المرض في العدوى بل قد تحدث ابتداء

(١) في ص ١٢٤ من كتاب (مخلف الحديث) لابن قتيبة المتوفى سنة ٢٧٦ هـ  
 قال (النقبه: تكون بأبعير وهي جرب رطب فاذا خالطها الابل راحها واوى  
 في مباركها ارسلا اليها بالماء ادى يسيل منه والنطع محواً به . وهذا هو  
 المعنى الذى قال فيه رسول الله -ص- لا يوردن د طامه على مصح . كره  
 ان يخالط المعروه الصحيح عياله من اعنه وحكمه محواً به وقد ذهب قوم  
 الى انه اراد بذلك ان لا يظن ان الذى ناب ايله من ذرات العاده فيائم )  
 الخ . اقول: وذهب الشريف المرتضى الى ان اياه الى هذا التفسير الاخير

، بدون عدوى وهو الظاهر من الحديث النبوي الشريف . فلا يستلزم  
ظاهر الحديث انكار العدوى رأساً بل يدل على انكار حصرها في  
العدوى نظيره ان يسأل لك السائل ان الاشجار كلها كانت بتدبير الفلاحين  
فنجيبه بقولك : فمن دبر الاشجار السائلة قبل خلق الفلاحين ؟ وليس  
في كلامك هذا انكار لوجود الاشجار بتدبير الفلاحين بل هو انكار  
لحصر اسباب وجودها في ذلك وتنبه لسائل بان الاشجار كما تكون  
احياناً بمنايه الفلاح وغرسه كذلك تكون بموامل اخرى \*

وانتي احسب تفسيرى هذا هو الظاهر من الخبر لمن تدبر . ولو فرض  
كونه خلاف الظاهر فلا بد من عدولكم اليه لان عدوى الامراض  
حقيقة لا تنكر او صنعتها اليوم تجارب لا نحصر فكيف ينفيها رسول  
علم وهدى كالصطفى -ص- وهو القائل ( فر من المجذوم فرارك من الاسد  
والقاتل ) لا يوردن ذوا عاة على مصحح ) وغيرها من احاديثه الشريفة  
التي سنذكرها في تفسيرنا لحديث « لا عدوى ولا طيرة » ،

### ٢ لاعدوى ولا طيرة

ص - ١٠١ - ورد في الاثر ما يستدل به على التحرز من العدوى  
وذلك قول النبي -ص- ( فر من المجذوم فرارك من الاسد ) وورد عنه  
-ص- ما يناقض الخبر المذكور وهو قوله ( لا عدوى ولا طيرة ولا  
قال ولا عاة ولا صفره ) فنرجوا بيان كيفية الجمع بين الخبرين وتدقيقهما  
وتحليلهما حلاً مرضياً ؟ سوق الشيوخ محمد حسن الحيدري

ج - نعم يروى عن النبي (ص) قوله ( لا عدوى ولا طيرة ) الخ  
ولكن لا يسعنا ان نفسره بعدم مراعاة الامراض من مريض الى  
مريض كما يتراءى من لفظة ( لا النافية ) لجنس مدخولها . وفن الطب

قدما كان يثبت سرية بضمة مشر مرضا منها الزكام والجذام . اما اطباء اليوم فجميعون على انتقال الامراض بانتقال جراثيمها وتشهد لهم التجارب والميان . ولا تجد بك بعدها حاجة او رهان .

وقد رويت عن المصطفى - ص - نصوص تصحح انتقال الامراض من حي الى حي وهي :

١ - رواية ذى الدعة الحسين ابن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب مسنداً عن ابيه عن جده عليه وعليهم افضل الصلاة والسلام ( فرمن المجذوم فرارك من الاسد ) واسندت روايته الى البخاري في صحيحه وعن البخاري في تاريخه بلفظ - اتقوا المجذوم كما يتقي الاسد - وهذا المنع ما يكون من وجوب التجنب عن الامراض وعدواها .  
ب - جاء مجذوم في وفد لباية النبي - ص - فباينه من بعد وقال له : ( قد باينناك فارجم )

ج - خبر ( كلم المجذوم ، بينك وبينه قدر ربح او ربحين )  
د - قوله - ص - ( لا يورد ذو طاعة على مصحح ) ونظيره حديث ( اتقوا ذوي العاهات ) مضافا الى اخبار الطاعون والنهي عن دخول بلد به الطاعون كذلك النهي عن الخروج من لدفيه الطاعون وحكمة هذا الحذر الصحي جليلة وجليلة .

وبعد هذا كله لا يتفق مع المنطق الصحيح ان تقرر حديث ولا عدوى ، يثبت سرية الامراض وهو حديث ذلك النبي الذي لا ينطق عن الهوى ، ولا يجوز عايه الا اقصى في حال او مقال . وهو الذي امر بالفرار من المجذوم ولم يرص مصافحه . اذن فلا محيص من تفسير عد على الوجه الثاني وهو : ان الحديث حديث ولا عدوى وليس من المحدثين . وقد ثبت سرية الامراض - ان الله انزلها الظاهر اخفي - وجوب التجنب منها وكثيراً ما يرد في عرف العرب في الحقيقة كقولهم ولا رجل في آل فلان ،



وليس النرض نفي الرجل حقيقة بل النرض نفي الاثر الظاهر من الرجل  
اعني به حماية الحمى وابواله القريب وكقولهم ولم يخاف فلان ولما  
يقصدون من رذاك انه لم يخاف من يفتح باه وبكرم احبائه ويحمن  
مهمته وقولهم ولا حكومة في مدينة كذا يريدون نفي الظلم الذي  
هو اظهر آثار الحكومة لا نفي الحكومة نفسها. وامثال ذلك كثيرة  
في محاورات الجمهور.

وقتي ساع وشاع ايراد نفي الحقيقة وارادة نفي الاثر الظاهر منها  
ترجع ان نتخذ من هذا الباب حديث ولاهدوى ولا طيرة، الخ ..  
ان صح صدوره . ويشهد بصحة هذا المثل امران : - احدهما :  
انقراض كلمة ( لا طيرة ) بكلمة ( لاهدوى ) والظاهرة - هي التشاؤم -  
نفسها ثابتة في النفوس ومتداولة في الامم نفي انفيها - رى نفي اثرها الظاهر  
اعني به وجوب التجنب فكذلك المقصود في قريتها اذ السابق واحد  
ويؤيد تفسير ( لا طيرة ) بقولنا لا اثر للظاهرة حديث ( اذا تهايرت  
قاضي ) وحديث ( ان المخرج في الظاهر ان لا ترجع ) . والنرض انما  
اهل الظاهرة وان لا يبنى عليها اثرها . وثاني الامرين : الحديث المشهور  
عن رسول الله - ص - انه قال ( رفع عن امتي تسعة الخطايا ) والذين  
- الى قوله - ( والهدوى والظاهرة ) الخ . حسب ما رواه علماء آل محمد  
- ص - . وقد ذهب بعض المحققين الى ان المراد من رفع هذه التسعة  
رفع آثارها الظاهرة من عقاب واجاب دون المذاورات نفسها كيف  
وان الخطا والسيان موجودان ولا يمتن ردهما من هذه الامة ولا  
من غيرها : فاذا ساع وجه الخبر الى وجهه قول وشهد على ذلك شاهد  
لنظري دين الذهاب اليه والبناء عليه .

### أعيان الميت

س — ١٠٢ — يقال إن في الأمكان أعيان الماتى الذين لم يموتوا  
حتم أنهم قول ذلك صحيح ؟

المكاذبية

ع . خ

ج — كثر تحدث المصنف الافرنجية ببدء نظريات من أطباها  
بشأن إعادة حياة الميت الى نصف ساعة او اضع دقائق لكي يتسنى  
له اكمال وصيته واظهار الحفايا من تركته . ولكن كل ذلك قبل استنزاف حرارة  
الجسد وبرودته تماما . وقد علم ذلك بعضهم بان الحياة في هذا الحالة غير  
منقطعة تماما فتكون إعادة الحياة بمعنى تقوية القدر الباقي منه في الاعضاء الرئيسية

هل حديث التباك مأثور ؟

س — ١٠٣ — ذكر في كتاب - بنية المسترشدين - مسألة :

ك ( نبي الكردى ) لم يرد في التذاك حديث ولا اثر .. الخ . وفي مسألة  
اخرى بعد كلام طو بل : ( قال النبي - ص - يا ابا هريرة يا تى اقول في  
آخر الزمان يدعون هذا لخان وهم يقولون نحن من امة محمد وليسوا  
من امتي ولا اقول لهم امة ولكنهم من السوام ) الخ فهل هذا الحديث  
صحيح او مكذوب على النى - ص - ؟

فكالوغن

ا . ع . ش

ج — لم نجد هذا الحديث ولا ما يقرب منه في كتب الاخبار  
وجوامعها ولا روينا بشأن التبع والتباك شيئا عن المسانيد ومراجعها  
وكم كذب الناس على ابي هريرة وانسرا به وكم كذبوا على رسول الله  
وعلى آله واصحابه وسلك في مهده ومن بعده . وقد قال - س - ( قد  
كثرت على القالة اى الكذابة - الا ومن كذب على محمد فلا يقربوا  
مقدمه من النار )

الذكر مثل حظ الأنثيين

من — ١٠٤ — قد ورد في سورة النساء قوله تعالى ( يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين ) فالحكمة في إعطائه تعالى الذكر حظين والأنثى حظاً واحداً . وما هي الفضيلة الرجل على المرأة ما عطائه حظين ؟  
المشار  
كأظم محمود

ج — أن الفضيلة الرجل على المرأة من قوة الهم وعظمة الهمم . والحرارة الفريزية وسائر مظاهر الطبيعة كأفضليته بحسب ظواهر الشريعة قضية مسلمة وغنية عن البحث غير أن جماعة حسبت هذه الفضيلة وحدها سبباً لتوفير حظ الرجل على المرأة في الميراث وآخرين تمجبلوا أن السبب في نقصان حظها عنه احتقار العرب للنساء . أما نحن فنذهب : إلى أن الحكمة في توفير نصيب الرجال على النساء ليست هذا ولا تلك وإنما الحكمة في ذلك مسئولية الرجال بنفقات النساء وتوجيه الشرائع اليهم التمرسات والديات غالباً فنظراً إلى تصد أبواب الصرف والاتفاق المفتوحة في وجه الرجال وفرت شريعتنا السمحاء نصيبهم من الموارث سداً لخله . وقد أشار إلى هذه الحكمة الفراء أئمة أهل البيت النبوي - ص - وهم لدرى بأسرار ما نزل فيه . ويرد تعليل الله ثمة بفضل الرجال على النساء مطلقاً أن الله سبحانه قد ساوى بين الأبوين - الولد والوالدة - في يرانها إذ قال : فلا يوه لكل واحد منهما السدس . فلو كانت الشريعة الإسلامية تعضل حصص الرجل على المرأة مطلقاً لما سوت بينهما في هذا المقام ولما فرصت لكل واحد منهما الثلث في مقام آخر وهذا قد جلى يكشف لنا الغطاء عن حكمة الزيادة في نصيب الرجل على المرأة في بعض المقامات مثل إعطاء الأخت نصف ما لأخيها وإعطاء الزوجة نصف ما لزوجها لاز الأخوات - وأما الزوجة - لا يند من غالباً من

ينفق عليهم ولو بان يتزوجن بخلاف الاخوة - وكذا الزوج - المسلمين  
بالانفاق وبساتر نكاح الف الرجال فالحقوق مرسية في شرعنا العادل وقه الحمد.

صواعق السماء

س - ١٠٥ - من اين تحدث الصواعق في السماء ؟

محمد نوري

هناك

ج - ذكرنا في الجواب من مثل هذا السؤال في السنة الماضية  
س ٣٨<sup>(١)</sup> وفي هذه السنة س ٧٥<sup>(٢)</sup> فصلا وفيها فلا نرى التكرار مستعسنا

معنى المجلة في اللغة

س - ١٠٦ - ما معنى كلمة ( مجلة ) ومن اين اشتق هذا الاسم ؟

منه

هناك

ج - قد سبق لنا في الجواب عن السؤال ٦٢ المنشور في هذه السنتشرح  
واف بالمقصود وخلاصته : ان كلمة المجلة - بمعنى الصحيفة - كانت مستعملة  
في صدر الاسلام بدليل ما جاء في فضل الكعبة الاسدي : ان شيخا كان  
يحدث بانه رأي مجلة فيها اسماء فسالوا الشيخ عن معنى المجلة فقال : هي  
الصحيفة . ويحتمل ان تكون الكلمة دخيلة في الاصل فيذبح البحث عن  
تصريها وتحويلها اصول فلسفة الثقات .

تأيين البيت معناه

س - ١٠٧ - ما معنى كلمة « تأيين » وفي اي موضع استعملها ؟

محمد بن الشيخ محمد حسن القاري

كربلا

ج - كلمة التأيين - على وزن التوين - معناها التناء على الشخص  
بعد موته . صرح بذلك الفيروز آبادي وغيره وهو مورد استعماله .

(١) وقد سبق نشره في س ٢١٣ والجزء السابع من السنة الاولى

ولما انقسم في اصل الحكمة من حيث الاشتقاق والتحويل واستنباح  
كونها من قسم الاصيل والدخيل فشان المراجع الطيافي ائنة.

موتاه وجافاه

من — ١٠٨ — قوله تعالى : قالوا ربنا امتنا اثنتين واحييتنا اثنتين  
فاهترقنا بذنوبنا فهل الى خروج من سبيل ، آية ١١ سورة المؤمن . ترجوا  
ان تبينوا لنا ما معنى الميتة الاولى والثانية . وما معنى الاحياء الاولى والثاني ؟  
الهدوانية كرم الهادي اصف .

ج — من السهل عليكم ان تصوروا حياتين للشخص : حياته الاولى  
المحسوسة وحياته الاخرى الموهوبة بها في الحشر وهذا معنى قوله : واحييتنا  
اثنتين ، كما انه سهل عليكم تصور الموت بعد الموت متى ما عرفتم ان الحياة  
تكون بالطبع مخفوفة بموت سابق وموت لاحق فالموت اللاحق محسوس  
لديكم وهو الذي تدعي به حياتكم المحسوسة . واما الموت السابق على هذه  
الحياة فهو كناية عن حالتنا الاصلية قبل الطمة الرحمة .

ويشهد على تسمية هذه الحالة الجهادية بالموت قوله سبحانه : كيف  
تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون (٢٠٦ : ٢) .  
عبرت عن الموت الاول والحياء الاول بصيغة الماضي وعبرت عن  
الاخيرين بصيغة المستقبل . فاوضحت موتنا الاولى والثانية كما صرحت  
بحياتنا الاولى ثم الثانية . والقرآن — كما جاء في الحديث — يفسر بمضه بمضاه  
اما غرض العصاة من استغاثتهم — هذه — فهو استعطاف الرحمة الآتية  
لتخفيف عذابهم عنهم بما سبوا ما ذاقوا ولا فوا من الشائد والخطابي اذ اراد  
حياتهم بعد الموت ، وموتهم بعد الحياة . هذا هو التفسير الموافق لظاهر  
اللفظ والمتفق مع الفن والمنايد بظواهر الكتاب والسنة . وفي الآية وجوه  
اخرى من القول اسكتها غير مصنونة عن القيل والقال .

### الوباء في المياه

س — ١٠٩ — ما المراد من الوباء في قول سيدنا علي بن الحسين  
السجاد (ع) في الصحيفة السجادية (١) في دعائه لاهل النور (واخرج  
مياهم بالوباء) . ونرجو شرح مادة الوباء . ولو اجمالا وتلخيص المصاحف  
والكتفيات الطيبة المصرية ؟

محمد حسن السردودي

اراز

ج — الوباء على وزن قباه اسم لكل مرض عام ويطلق على  
الطاعون ايضا لكنه يختص في حرف الاطباء بمرض ( الهیضة العامة )  
او ما يسمى : الهواء الاصفر او ( الكوليرا ) . واصله من قولهم : اوبى  
التفصيل اذا سئق لامتلائه . اى عارضته التخمّة وهى فساد الغذاء  
فى المعدة غير ان الطب الحديث اثبت ان الهیضة الوبائية هلة تسرب  
الى المعدة من اسباب خارجية وليست من جنس التخمّة الحاصلة من  
فساد للغذاء داخل المعدة . فتحدث الهیضة الوبائية من دخول حويات  
وبائية اى ( مكروبات الوباء ) فى المعدة فان قويت على ابادتها بسبب  
وجود حوامضها الكافية سلم المريض من شرها والا فرحت هناك وولدت  
امثالها الوفا فى طرفة عين وانتشرت فى المجارى الباطنية وحيثئذ تنهض  
الطبيعة اسكانتها وتوسل لاجراء هذه الحويات الاجنبية بالنى والاسهال

(١) مجموعة ادعية فى التمجيد والتمليل ومناجاة الرب الجليل على لسان  
الامام السجاد زين العابدين على بن الحسين بن على بن امى طالب عليه  
السلام . وهى مشهورة جدا ونسخها القديمة كثيرة منتشرة وقد راينا  
نسخة منها تنسب الى الشيخ الفقيه محمد بن ادریس الحلّى العجلى من علماء  
القرن السادس الهجرى

وتتركز الحرارة من جميع اطراف البدن حول الامعاء فيتولد من جراء ذلك - بالطبع - التهاب شديد يجرى الى العطش المفرط فان كان المريض قويا لا تضعف بنيته من جراء القيء والاسهال يرى بعد نقاوة جوفه من تلك الحويات والاذهب ضحية مكافحة الطبيعة منهما . وتجارب الطب الحديث تبين ان الحويات الوبائية (مكروبات) التي تخرج من هذا المريض في قيئه وبرازه اذا امتزجت بمياه الحياض او الانهار عند تنظيف المريض او تنظيف اتواه تدخل مع المياه الى باطن اسنان آخر قد شرب منها او استعملها فتحدث فيه عين ما حدثته في الانسان الاول ولابد من انها تعلقت بذلك الانسان الاول من ماء ملوثة بحويات موبوءة قلبه .

نعم بذكر كون لمعدى الوباء وسرايته بين الناس وسائل اخرى كتلوث الطعام بحويات وبائية غير انهم يجهلون على ان السبب العامة تكون غالبا واسطة المياه الملوثة بجرثام الوباء . ولما توسع معنى قول الامام (ع) في دعائه على اعدائه (وازوج يا عظيم الله امرهم بالهلكة) اعدائه اسكافرين بالتشاروا فيهم واسطة ام تراج يا عظيم بجرثام الوباء . وهذه الوسيلة لم تكن معلومة لدى الاقدمين - بحسب الظاهر - ولا تضمنته كتب طب الاولين فهي من الاسرار التي نطقت بها السنة الوحي الاسلامي عليهم فضل السلام

### الارض مهداد

س - ١١٠ - ما معنى قوله تعالى (الذي جعل الارض مهدادا) هل الآية تشير الى تعدد حركات الارض لان المهاد جمع مهدد؟ او ناظرة الى غير هذا المعنى؟

محمد تقي الطباطبائي اليزدي

النجف

ج - لم يصرح أئمة الفقه بأن - المهاد - جمع مهد بل صرحوا بأن المهد يجمع على مهود . وإن المهاد على وزن كتاب . هو القراش أو البساط أو الشيء المستوي . ولذلك لم يستدل أحد بهذه الآية المباركة على حركة الأرض .

نعم توجد آيات وروايات أخرى تشير بوجود حركة أو حركات للأرض ذكرت مشروحة في كتاب ( الهيئة والاسلام )

### الفلك الدوار في دعاء الصباح

س - ١١١ - ما المراد في قول الامام (ع) في دعاء الصباح ( واتقن صنع الفلك الدوار في مقادير ترحه ) هل ينطبق على الكشفيات الحديثة في الفلك أم على مباني الهيئة البطلموسية ؟  
منه

ج - ظاهر قوله - ع - ( صنع الفلك الدوار في مقادير ترحه ) يتفق مع أقوال القدماء في هيئة السماء ولا يتفق مع أهوال الملوكيين الآخرين إلا بالتأويل والمجاز وتسمية الحال باسم المحل بدلاً من الحلول . وذلك سائل . شائع عند البلغاء من كل أمة فيقال : نهر عذب أي مأواه . ولد حار أي هوأؤه . وعليه فالمقصود الحقيقي بالدوران هو الحرم . مساوي الدوار في الفلك ولكنه ذكر المحل وأريد الحال مجازاً . ولا غرو فإن فقرات هذا الدعاء الشريف تتضمن المجازات والاستعارات بكثرة بليغة

### كرامات بعض الأولياء

س - ١١٢ - ذكر العلماء أن من الأولياء كسيدي أحمد البدوي والشبغ علي بن أبي بكر السكران باعلوي من يغسل بدنه بعد موته ، فما كيفية غسله وهل يحرم لكل مسلم تكذيب كرامة الأولياء ؟

أ.ع.ش

فكالونين



ج - لم يطرق سمنا هذا الامر لامن طريق الاضاد ولا من طريق التواتر الموجب للعلم . ومن حصل له العلم بكرامة ولى وكانت ممكنة بحسب العقل فلا تجدي ممارسته . واما كرامة اولياء الله تعالى بوجه كل مبدئي ثابتة فلا يسوغ لمسلم انكارها .

### كتب الرد على الوهابيين

ص - ١١٣ - ما هو اعتقاد الوهابيين وهل يوجد كتاب على ردهم ؟

الطهرة محمد حسين كاظم زاده شوشتري

ج - الوهابية فرقة حديثة التكوين وجدت منذ قرنين او اقل وقائدها الاول محمد بن عبد الوهاب من علماء نجد ، قام بالدعوة الى مذهبه في بلاده وايدته السلطة السعودية آنئذ ، وكانت ايم مبادئه باديء بهدم القصور التي يتوجه المسلمون اليها لطلب الخواتج وتقديم النذور والزرايين والحكم على اولئك المتوجهين بالكفر والشرك . وقد نشر دعوته في كتبه ورسائله . ولول من قام بنشر الرد عليه اخوه الشيخ سليمان بن عبد الوهاب والف كتابه الموسوم (بالصواعق الالهية ) ثم توالى عليه الردود والتمنود من طوعة نجد وفقهاء الحجاز وعلماء مصر والهند وافضل سوريا والمراق . قالف - من علماء بغداد - زعيم النقشبندية الشيخ داود المتوفى سنة ١٢٩٩ هـ كتابا سماه ( صلح الاخوات ) وآخر سماه ( المنحة الوهبية ) وفضيلة الشيخ ابراهيم الرازي رئيس الطريقة القاسية كتابا سماه ( الاوراق البغدادية ) والشيخ الفيلسوف جيل صدقي افندي الزهاوي كتابا سماه ( الفجر الصادق في الرد على مكري التوسل والكراهات والخوارق ) والف من علماء النجف الاعلام العلامة الشيخ محمد حسين كتابا سماه ( الآيات البينات ) وهذا غير الكتاب الذي اتفه في الرد على الوهابية جده الفقيه الاكبر

الشيخ جعفر كاشف الغطاء (ض) ، كذلك العلامة الشيخ محمد حواد  
البلاغى كتابا سماه ( الرد على الوهابية ) والف - من دلساء كربلا -  
فضيلة السيد محمد حسن القزوينى كتابا سماه ( البراهين الجلية ) والشيخ محمد  
على الحائري كتابا سماه ( المآخذ المشرقة والوهابيون ) ولحضرة الشيخ محمد  
القياسى كتاب سماه ( الهادي ) وهذه الكتب العشرة مطبوعة  
منتشرة غير ان الحجة الاسلام السيد حسن الصدر الكاظمى كتابا  
يسمى ( رد فتوى الوهابيين ) ربما كان اسهل تناولاً من بعض ما قدمناه  
وبان الكتب المذكورة قد استمرت المقال في اعتقادات الوهابيين  
فلا نرى من حاجة الى ايرادها وتكرارها سيما وقد نشرنا في اجوبة  
مسائل السنة الماضية شطراً من اتواهم حول زيادة القبور والمشاهد وما  
فيها من الفوائد المفردة المخبئة ، ونذكر حبل دم القبور .

### ايوب (ع) واهله

س - ١١٤ - قوله تعالى في - ردة الانبياء آية ٨٣ ( وايوب اذ نادى  
ربه انى مسني الضر وانت ارحم الراحمين ) وآية ٨٤ ( فاستجبنا له  
فكشفنا ما به من ضر وآتيناه امله ومثلهم ) ثم حجة من مندنا وذكرى  
للعابدين ( ارحم كشف ) فمضرب لنا من ر - جل وعلا ( وآتيناه امله  
ومثلهم معهم ) فكيف عددنا ر - ثم ؟ وما الزيادة بقوله ( ومثلهم معهم )  
الديونية

ج - تصرح بعض راياء الملايكة بأزواج ايوب واهله  
المفقودين كانوا سبعة نين وثلاث بنات ذكرت ذلك انما شرح النوراة  
وسفر ايوب فيها . ا - ١٥١ -

الرسالة

س - ١١٥ - المشهور ان الارض كروية والحل يقول عز وجل





مصالحهم، وفابتهم الصيد في الماء المكر. ينفون من حياتهم والشاهم  
للإسراء شفاء غلى في صدورهم اوقضاء لحاجة وثبة خسيصة. وبما ان  
الآيات الالهية تقتن غالباً بالامثال الحسنى والدلائل الفصحى جاءت  
قضيعة المفاوتين في حياتهم وغشهم فعموم مقرونة بحجة بالغة وهي: ان  
السوات والارض والجبال لا تموت ودائمها واماناتها في حين انها كائنات  
جسادية فكيف يخونها الانسان الذي يدعي الكمال والتفوق على  
غيره بقوله وفضله.

فان قلتم: يكون معنى الآية على هذا انه سبحانه قد عرض الوديمة  
على الكائنات فاستنعت من حياتها واشغقت من التصرف فيها ولكن  
الانسان يخونها لانه ظلم جهول. غير ان هذا المعنى متوقف على ورود  
الحمل بمعنى الحيانة والنش والتصرف. قلت: نعم صرح اكثر اللغويين  
واما هم الفيروز ابادي في قاموسه والمطرزى في مغربه بمرود الحمل بمعنى  
النش وتمويه الدرم حتى ان الفهرست ادم قد بذلك اذا هذه قائلا:  
(قابيل ان يحمله - وحملها الاله) اي يخونها وخانها الانسان. والانسان  
هنا الكافر والمنافق، اهـ

اجل تشير بذلك الى الاستغناء من سباق الآيات المتصلة بهذه  
الآية في تقرأ الآية ان في اخر الالة الظلم  
والجهل افضل. في قوله: انهم لا يسمعون ولا يبصرون ولا يحسبون ولا يعلمون ولا يذكرون  
ابناء نوحه عند غشهم وخيانتهم الامرار بمهم وليلته ايضا في  
جهل الانسان بسوء عافية الجباة شري، راي حياة النوع والامة سوف  
تؤلى الى ضلالهم. قوله: انهم لا يسمعون ولا يبصرون ولا يحسبون ولا يعلمون ولا يذكرون  
على طامة الانوام ونما يسمعون ولا يبصرون ولا يحسبون ولا يعلمون ولا يذكرون.

فان قلتم: انهم لا يسمعون ولا يبصرون ولا يحسبون ولا يعلمون ولا يذكرون

فهى لا تناسب غير ذوات العقول مثل الارض وجبالها ، قلت : الامانة  
بمعنى الودية عامة لكل ما يؤمن عليه حسبما نص عليه الطرزي وغيره  
فلا وجه للتخصيص بشئ دون شئ سبما مع اقتضاء لام الجنس عموم  
المعنى . فاذا كانت الامانة ودية عامة - والودية فى كل شئ بحسبه -  
جاز ان تكون ودائع الجبال خزائنها ، ودائع الارض ، وادها النفسانية  
ودائع السموات لطائفها المستكشفة . فالجبال تحافظ على الجواهر الثمينة  
والفلزات الخزونة فى اجوافها ، قائمة بترتيبهن من دون خيانة وبكل  
امانة . والارض تحفظ الفلاح ما يستودعه فى مواطنها فتريه كما يتنبه  
منها بكل امانة وباتم حضانة وحصانة ، قائمة بوظائف التربة والتنمية  
ومتصدرة لوسمى الثمرة برفقة روائع الخالق التي ادخرها فيها  
كقوة تنفق على الاعداء . انا روائع الله فى السموات فحدث  
عنها ولا حرج

والخلاصة ان العرف العربي بعد التدبر في آيتنا هذه وفي اطرافها  
يفهم منها تقريب المناقطين الخونة باز الجادات لا تخون الودائع فكيف  
يخونها الانسان الذي يجب ان يكون نضاً منها واشرف. والوديمة - كما  
قلنا - طامة المعنى فذنت . . . لئلا يلبس بها الشريعة وتكالفها  
وكذلك تفهم . . . (ص) حسبما جاءت  
بذلك الاحاديث ان ال ابي د ه دواته عند الامة فلا ينبغي ان  
تخونه فيها . وقد روى عن رسول الله قوله ( اني مخالف فيكم الثقلين  
كتاب الله وعترتي )

آلہ و دین را بہانہ

من - ۱۹۸ - مائة

ويشترى كاحدى السلم؟ وما السبب لخلق اسوداً مع ان الحر والعبد كلاهما  
من صلب آدم ابى البشر؟ محمد حسن الحيدري  
ج - كثير آما نسهم رنة الانتقاد في المطبوعات (ولا سيما الاجنبية  
مهما) على المسلمين بشأن استخدامهم الرقيق الاسود. ولا تكرر ان  
الزق له اساس حلي في الشريعة الاسلامية ولكنه غير منوط بلون السواد  
فلا تجدن في ابواب الفقه ولا في فصول الكتاب والسنة عنوان رقية  
السودان ولا عنوان زيادة البيضان بل تجد بدل هذا وذلك آية  
( يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل  
لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم ) ١٣، ٤٩ . واحاديث مساواة  
الناس في نظر النبي ( ص ) وانه مبعوث الى الاسود والاحمر . وان الاقوام  
الخاصة للقران المؤمنة بالله ورسوله مذ - ساوية في الحق متكافئة  
في الشأن سواء المعجمي والعربي والحشي والقرشي ، الاسود ، الابيض بخلاف  
الاقوام الكافرة بالله ورسوله وبالشرائع المنزلة فهم باسهم محترون في  
نظر الاسلام مهددون بالاستياد سواء في ذلك الاسود النجسي والايض  
الجرمي : وعليه فمنوان الرقية غير منوط بلون السواد حتى يتوجه سؤالكم  
من حلة تفضيل الابيض على الاسود . نعم انما يتجه السؤال عن تفضيل  
الحر على العبد او المسلم على الكافر او الاخرى عن الحلة التي جعلت الاول  
منهما مستعبداً للثاني . وتجدون الجواب عن ذلك المذكور في السؤال  
اللاحق . واما اختلاف الوان البشر في حين ان الاسود والايض والاحمر  
كله من اصل واحد فرجعه الى اختلاف طبائع الاقاليم واختلاف  
مناشئ اقترى بالحس سكان المناطق الحارة كالهود والزوج تضرب  
الوانهم الى السواد وسكان المناطق الباردة الى البياض كالحرمن والجرج  
وسكان المناطق المتوسطة الى الحمرة و : رة كاتيب والرم . ونرى ايضا

ان شديد السواد من الزنج يؤتى به مع الرقيق ويمود على لخدمة الميش  
فيضائل سواده ويقل تبعده شره ويصيح نسله قريبا من السمرة فذا  
تعاقبت ادوار الترف على اعقابهم وهم في مناطق باردة فلا يمد ان يتوفد  
من سلالة نسل ابيض مسترسل الشعر . وعليه فالبشر وان كان كله  
من اصل واحد لكن التحول والتحول في اقاليم الارض ومناطقها  
المتخلفة ادخلا عليه اختلاف لالوان في الغالب .

### حكمة الرق وتاريخه

س - ١١٩ - لماذا احل بيع العبد وشراهم عند الاسلام وهم كسائر  
الناس لا يمتازون الا بسواد البشرة؟ ومن اسس بينهم وشراهم؟ وهل كان  
يفعل بهم ذلك قبل الاسلام؟  
الكاظمية فرج الله امين

ج - قد سبق في س ١١٨ نظير هذا السؤال بعينه وكان جوابنا عنه  
مناسبا لهذا المقام وذكرنا فيه ان الاسود والايض سيان في نظر الشريعة وان  
لا تفاضل فيها للبشر بحسب الوانهم او ازوائهم . وانما المح الشرع للاحرار  
(بعضهم وسودهم) ان يستملكو العبيد (- واء كانوا سودا او يضا ) اذا  
كان هؤلاء العبد كفارا ومحاررين حال استرقاقهم .

اما الحكمة في سيادة المؤمن وجواز استرقاقه الكافر المحارب له ولدينه  
فظاهرة وطبيعية بالنظر الى ضرورة استفادته الغالب القوى من المستضعف او  
استخدام السكاك لتناقص . وقد كانت الامة الاسلامية كسائر الامم مضطرة  
الى خوض غمار الحروب مع اعدائها المتربصين لها دوائر السوء دقاها عن  
مقدساتها وتميزها لمصالحها الحيوية . وكانت اذا اتصرت عرضت عليهم قبل  
كل شيء احدي الثلاث : اما ان يعتنقوا شريعة الاسلام فيدخلوا في جاسمتها  
او يعطوا الجزية كونه هالية لهم او ينفادوا لخدمة المسلمين ، والتخير بين  
هذه الثلاث متعلق وطبيعي في وقت واحد لان مصلحة الفتح تقضي على الامة  
الغالبة ان تستفيد من الامة المغلوبة ، فالجاسمة الاسلامية ان لم تستقد من  
دخول الامة المغلوبة في مليتها كابناء او كاعضاء فلا بدوان لتفيد من اموال  
اولئك المغلوبين باسم الجزية فان امتعت الامة المغلوبة من هذا كما امتعت من



ذالك لم يسم الا بالآلة الا الزئبد من جسم المملوك فاستخدمه في حاجاتها  
واعمالها كالات باسم الرق ، وبما يؤيد كون الاسترقاق منطقيا وطبيعيا وجوده  
في تواريخ اكثر الامم ولى اكثر شرايئهم وادابهم حتى ان الامم الغريسة  
وحكوماتها المتعددة التي اتفقت في عصرنا هذا على ابطال الرق ومجبر الارقاء  
انها لم تدفن الاسترقاق وكل مصانبه بل اسطلت استرقاق الفرد واستعملت  
مكانه استرقاق الامة فهي في الحقيقة كبرت الرق ووسعت دائرته وغيرت  
شكله واسمه فصارت الدولة المتماخضة من الافرنج لا تخبر الامة المظلوقة بين  
الثلاث السوابق بل تضرب عليها الحزبة ولكن باسم الضرائب او التكاليف  
الحرية كما انها تطابق بطابع الاسترقاق ولكن باسم الاستعمار او الاستملاك  
فتسبب المستعمرات اى للمظلومين قوانين اصغر نفعاً من قوانين ابناء حلدتها  
وتقيدها بغيره اقل من قيود اعضاء جامعته وتمنعها امتيازات اوطأ مما  
لبناء وطنها الى غير ذلك من ايات سيادة الفاتح القوى وغير ذلك من شوائر  
عبودية المظلوم الضعيف . فانضع من سياج الكلام ان الرقية لم تنسخ منها  
بنانا حتى اليوم ، غاية الامر انها تطورت بتطور الزمان وبمقتضى نمو افكار  
البشر فهي للبشر وفي البشر ومن البشر وعلى البشر قضية محكمة طبيعية اولدتها  
مصلحة الفتح للامة الغالبة - كما قلت - وجدير بمثلها ان يكون قديم العهد  
في تاريخ البشر وراشخ التقدم في غزال الامم ووصوحا عليه في شرائئهم .  
( ومثل ذلك لا ينتمى الى مؤسس خاص ) . وهذه تواريخ اليونان والرومان  
والصين والمصريين والافرنسيين الدماء وغيرهم من امم الارض العريقة في  
الحضارة والرقى قد تضمنت مالا يحصى من احكام الارقاء واستعبادهم الضعفاء  
بشكل غلظة وفظاظة عدى القوانين الجائرة الجارية عليهم بقوة وقسوة مثل  
حرمانهم من الحقوق المدييه وار من تزوج بعيد او عهدة اصبح في حكمه  
او حكمها واستحلالهم قتل المساكين والاماء او زوال نكاحهم من استحقاق الفدية  
ولديه الى غير ذلك من شوائر الاستحار . وقد صرحت الاناجيل المسيحية  
بوجوب طاعة السيد لموالئهم واحترامهم باهم ومن اناس اسفل التوراة تشير  
الى اقتناء الاسرى والسبي غران اشكاله لا تتركه ومنه على الرق  
وفضيله اذ خففت ديالاته لاراءه اذ راءه ورايه اذ راءه ورايه نبي  
الاسلام واوليائه عليه عليهم السلام احرموا من ان يدخروا او يبيعوا اجر الحسنين

(١)

## الفهرست

| صفحة | سؤال | عنوان                        |
|------|------|------------------------------|
| ١    | ٦١   | اختلاف امقي رحمه             |
| ٣    | ٦٢   | اسم المجلة قديم              |
| ٤    | ٦٣   | النطق بالضاد                 |
| ٤    | ٦٤   | منافع العين                  |
| ٧    | ٦٥   | تاريخ شرب السخان ( التدخين ) |
| ٩    | ٦٦   | مبايعة سيدنا الحسين ( ع )    |
| ١١   | ٦٧   | وليدان مخلدون                |
| ١٣   | ٦٨   | السفر الى القمر              |
| ١٥   | ٦٩   | بن فبري ومنبري               |
| ١٧   | ٧٠   | خلق الله في الطب والشرية     |
| ٢٢   | ٧١   | المصا : جان او ثسان          |
| ٢٣   | ٧٢   | تقديم الحن على الاس          |
| ٢٤   | ٧٣   | اود بالرق أم الشرق ؟         |
| ٢٥   | ٧٤   | تبه بني اسرايين              |
| ٢٦   | ٧٥   | سقوط النيازك                 |
| ٢٧   | ٧٦   | رؤس بولو او بواوين           |
| ٢٨   | ٧٧   | لا تنكحوا ما نكح آباؤكم      |
| ٢٨   | ٧٨   | حرارة القمر من الشمس         |
| ٢٩   | ٧٩   | شعر امير المؤمنين ( ع )      |

( ب )

| صفحة | سؤال | عنوان                            |
|------|------|----------------------------------|
| ٣١   | ٨٠   | الاحلام وعلاها                   |
| ٣٢   | ٨١   | فوائد النماء                     |
| ٣٣   | ٨٢   | لحوم الخيل والبغال               |
| ٣٤   | ٨٣   | للؤمن مبتلا                      |
| ٣٤   | ٨٤   | عبادة البقر                      |
| ٣٦   | ٨٥   | قبلة المصلى في أمريكا            |
| ٣٧   | ٨٦   | للمدارس الحديثة والمبني الاسلامي |
| ٣٨   | ٨٧   | البسملة آية قرآنية               |
| ٣٩   | ٨٨   | تاريخ اطوار العالم               |
| ٤٣   | ٨٩   | الصوم والصلاة حول التقنين        |
| ٤٧   | ٩٠   | الكوفة وآثارها                   |
| ٤٩   | ٩١   | قل كل من عند الله                |
| ٥١   | ٩٢   | الشمس تجري : وتغرب في عين سحابة  |
| ٥٢   | ٩٣   | مؤسس التعزية علي الحسين ( ع )    |
| ٥٠   | ٩٤   | أي زوايا افق ؟                   |
| ٥٤   | ٩٥   | تنوير الشعر                      |
| ٥٥   | ٩٦   | الأرض بنت الشمس                  |
| ٥٥   | ٩٧   | حكمة التيمم بالتراب              |
| ٥٧   | ٩٨   | تاريخ الاوقاف اوضاعها            |
| ٥٨   | ٩٩   | مضار الفيبة                      |
| ٥٩   | ١٠٠  | سرابة الامراض                    |

(ج)

| صفحة | سؤال | عنوان                        |
|------|------|------------------------------|
| ٦٠   | ١٠١  | لا عدوى ولا طيرة             |
| ٦٣   | ١٠٢  | احياء لليت                   |
| ٦٣   | ١٠٣  | عل حديث التنباك مأثور        |
| ٦٤   | ١٠٤  | للدكر مثل حظ الاثيين         |
| ٦٥   | ١٠٥  | صواعق السماء                 |
| ٦٥   | ١٠٦  | معنى المجلة في اللغة         |
| ٦٥   | ١٠٧  | تأبين لليت معناه             |
| ٦٦   | ١٠٨  | موتان وحياتان                |
| ٦٧   | ١٠٩  | الوباء في المياه             |
| ٦٨   | ١١٠  | الارض مهله                   |
| ٦٩   | ١١١  | القلبك الدوار في دعاء الصباح |
| ٦٩   | ١١٢  | كرامات بعض الاولياء          |
| ٧٠   | ١١٣  | كتب الرد على الوهابيين       |
| ٧١   | ١١٤  | ايوب (ع) واهله               |
| ٧١   | ١١٥  | الارض كيف سطعت               |
| ٧٢   | ١١٦  | الصلوات في اول وقتها         |
| ٧٣   | ١١٧  | انا عرضنا الامانة            |
| ٧٥   | ١١٨  | السودان والبيضان             |
| ٧٧   | ١١٩  | حكمة الرق وتاريخه            |

(د)

## جدول الخطأ والصواب

| صحيفة | سطر | فلط           | صحيح       |
|-------|-----|---------------|------------|
| ٥     | ١   | وان           | واني       |
| ٨     | ١٧  | مدينتان       | مدينتان    |
| ١٠    | ١   | اب            | ابي        |
| ١١    | ١٣  | يحييا         | يحيى       |
| ١١    | ١٣  | وشعائر        | وشعائر     |
| ١١    | ٢٢  | دعر           | ذكر        |
| ١٢    | ٣   | داخل في حديقة | داخل حديقة |
| ١٢    | ١٧  | قلاده         | وقلاده     |
| ١٣    | ٧   | طاز           | طازم       |
| ١٤    | ١٣  | وعصوبه        | وصعوبه     |
| ١٥    | ٢٠  | القهرى        | النهرى     |
| ٥     | ١٢  | في كتابة      | في كتابه   |
| ١٧    | ١٩  | ١١٢٠          | ١٣٢٠       |
| ١٨    | ١٢  | في جامعة      | في جامعة   |
| ١٨    | ١٠  | في صحيفة      | في صحيفه   |
| ١٩    | ٣   | موى           | موسى       |
| ٢٠    | ٦   | في الكشف      | في كشف     |
| ١١    | ٢٢  | بتحسن         | لتحسين     |
| ٢٠    | ٤   | تنافى         | تناقض      |

| صفحة | سطر     | خط              | مصحح          |
|------|---------|-----------------|---------------|
| ٧٤   | ١٥ و ٢٢ | في شؤون         | في شؤون       |
| ٧٥   | ٦       | عند هذه         | من هذه        |
| ٧٥   | ٧       | الاستفاده       | الاستقاء      |
| ٧٧   | ١       | باختلاف         | باختلاف       |
| ٧٧   | ٤       | شيوخ            | شيوخ          |
| ٧٧   | ٢٢      | نزعات           | نزعات         |
| ٧٣   | ٢       | م الله          | اماله         |
| ٣٨   | ٢       | فيها            | فيهما         |
| ٣٨   | ٢       | للوجودين        | للوجودين      |
| ٣٩   | ١٤      | من سهام         | من المام      |
| ٤١   | ١       | العمامة السوداء | اللباس الاسود |
| ٤٣   | ١٦      | ٦٨٢             | ٦٧٢           |
| ٤٦   | ١٠      | فصمت            | فصمت          |
| ٤٦   | ٢١      | واما            | وما           |
| ٤٧   | ٤       | الضروه          | الضرورة       |
| ٤٨   | ٢٢      | الراقية         | العراقية      |
| ٤٨   | ٢٣      | الحلة           | الحالة        |
| ٥٠   | ١       | تصبيهم          | تصبيهم        |
| ٥٠   | ١٢      | وتعلماً         | وتعلماً       |
| ٥٨   | ٥       | ١٧٩             | ٧٧٩           |
| ٥٩   | ١٩      | ارصل            | اوصل          |

| صحيفة | سطر | خط             | صحیح                         |
|-------|-----|----------------|------------------------------|
| ٥٩    | ٢٠  | ذو عاة         | ذو عاة                       |
| ٥٩    | ٢٤  | الصحيحة        | الصحيحة                      |
| ٦٠    | ٤   | فتحيه          | فتحيه                        |
| ٦٠    | ١١  | القائل         | القائل                       |
| ٦١    | ٩   | في صحبة        | في صحبة                      |
| ٦١    | ١٥  | في             | في                           |
| ٦١    | ٢٤  | الحقيقة كقولهم | الحقيقة وارادة في الاركقولهم |
| ٦٢    | ٤   | لنى            | لنى                          |
| ٦٢    | ١٠  | اقران          | اقران                        |
| ٦٢    | ١٤  | منها           | منها                         |
| ٦٣    | ١٢  | يدار . ون      | يدار ون                      |
| ٦٣    | ١٨  | التبع          | التبع                        |
| ٦٣    | ٢٠  | بعده           | بعده                         |
| ٦٤    | ١١  | هذا            | هذه                          |
| ٦٤    | ٣٣  | لاز            | لان                          |
| ٦٦    | ١٦  | ٢ : ٢٦         | ٢٦ : ٢                       |
| ٦٨    | ٣   | برى            | بره                          |
| ٦٩    | ١٢  | سائق           | سائق                         |
| ٧٠    | ١٠  | وايدته         | وايدته                       |
| ٧١    | ٦   | الحبة          | الحبة                        |
| ٧٣    | ١٤  | اماناتكم       | اماناتكم                     |

(ز)

| صفحة | سطر | غلط       | صحیح      |
|------|-----|-----------|-----------|
| ٦٦   | •   | حلى       | جلى       |
| ٧٦   | ٧١  | معاشها    | معاشها    |
| ٧٧   | ٢   | ويصبح     | ويصبح     |
| ٧٨   | ١   | اللبة     | الغالبية  |
| ٧٨   | ٢   | الاسترقاق | الاسترقاق |

### رجاء المؤلف

الرجاء من حضرات القراء الكرام ان يتحفوني بملاحظاتهم حول  
مطالب هذا الكتاب سواء كانت ملاحظاتهم الترفيعة من قبيل الرد  
والتنقيح او من قبيل التقرىظ والتأييد ولهم الشكر

هبة الدين الحسيني

بغداد :



